

د. محمد عمارة

الطريق إلى اليقظة الإسلامية

دار الشروق

الطريق إلى
اليقظة الإسلامية

الطبعة الأولى

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

جميع الحقوق محفوظة

دار الشروق

الطبعة الأولى: ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ
الطبعة الثانية: ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ
الطبعة الثالثة: ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ
الطبعة الرابعة: ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ

د. محمد عمارة

الطريق إلى
اليقظة الإسلامية

دار الشروق

العلاقات الفضائل الحمى النبوى

تَمَهيد

من « غانة » إلى « فرغانة » .. إذا انطلقنا من الجنوب الغربي إلى الشمال الشرق ..

ومن جزر القلبين .. عند خط الطول ٦٢٠° في الشرق إلى أقصى الغرب في إفريقيا .. إذا انطلقنا من الشرق إلى الغرب ..

ومن أعالي نهر الفلجا .. عند خط العرض ٦٠° - شمالا إلى أواسط المغرب ، جنوبي خط الاستواء ..

ومن « ملقا » بالملايو شرقا إلى « ملقة » ، بالأندلس غربا ..

ومن غينيا الجديدة ، في أقصى الشرق الآسيوي إلى جمهورية غينيا ، في أقصى الغرب الإفريقي ...

يمتد عالم الإسلام وداره . وتتصل وتترابط بلاد المسلمين ..

خمس وثلاثون مليونا من الكيلو مترات المربعة ، تقوم عليها سبع وخمسون دولة ، يتحكم موقعها في أهم الطرق والمعابر للملاحة البحرية والجوية العالية ... وفيه تتنوع المناطق المناخية : الحارة والمطيرة .. والصحراوية .. والمتوسطة ... وفي أرضه ، شبه البكر ، تقع كنوز الثروات الطبيعية ..

فهو الأول في ثروة البترول . ويتبع منه ٦٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة النخيل . ويتبع منه ٢٤٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة الكروم . ويتبع منه ٤٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة الفلفل . ويتبع منه ٥٦٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة البوكسيت . ويتبع منه ٢٣٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثاني في ثروة النحاس . ويتبع منه ٢٥٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثالث في ثروة القوسقات . ويتبع منه ٢٥٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثالث في ثروة الحديد . ويتبع منه ١٢٪ من الإنتاج العالمي
وهو الخامس في ثروة الرصاص . ويتبع منه ١٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو السابع في ثروة الفحم . الذي تراجعت أهميته أمام البترول .

وعلى أرض هذا العالم - عالم الإسلام - في الموقع الحاكم ، والثروات
الهائلة ، يعيش أكثر من مليار نسمة ، أي ربع سكان العالم . ونسبة النوالد
بينهم هي أعلى نسبة نوالد في العالم - ٢١٪ - الأمر الذي يوضح مكان العالم
الإسلامي للفقير . قريبا ، إلى ثلث سكان هذا الكوكب الذي يعيش عليه
الإنسان !^(١)

وفوق الموقع الحاكم ، والمساحة الشاسعة ، والثروات الهائلة ، ورأس المال
الوفير ، والأيدى العاملة والعقول المفكرة التي تغبض ، مهاجرة ، إلى خارج
الحدود !

(١) انظر في هذه الحقائق والأرقام : د. اسماعيل أحمد باقر - محمود شاكر (تاريخ العلم الإسلامي
الحديث والمعاصر) ج ١ ص ١١ - ١٢ - طبعة الرياض سنة ١٤٠٤ هـ سنة ١٩٨٤ م . ومحمود شاكر
[اقتصاديات العالم الإسلامي] ص ٢٢٨ طبعة بيروت سنة ١٣٩٩ هـ سنة ١٩٧٩ م .

تبقى كل ذلك وأهم من جميعه فإن سكان هذا العالم يمثلون ميراث
 الأمة الواحدة . وحفاظتها وإمكانياتها . ونخصهم جميعها السمات والصفات
 التي تولف بينهم حضاريا بالحضارة الإسلامية الواحدة . وقى القلب والعقل من
 كل فرد من أفراد هذه الأمة الواحدة . ذات الحضارة الواحدة هذه العقيدة
 الدينية . التي تجمع الكل على إله واحد . ونبي واحد . وكتاب واحد . وقبله
 واحد . وهي ذات العقيدة التي سبق وجعلت من قبائل الجاهلية الجاهلة
 المتناحرة خير أمة أخرجت للناس . وصنعت من البداوة أعظم المنارات
 الحضارية التي عرفها تاريخ الإنسان . وصاغت من شتات القبائل والشعوب
 جسدا حضاريا واحدا . إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر
 والحمى .

وإذا كانت العقيدة لم تتغير ولم تتبدل . لأن الذي أوحى بها . سبحانه ،
 قد تعهد بحفظها . [إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون] ١١ . فلماذا هذا
 الانقلاب إلى النقيض ١٢ .

الأمة الواحدة . غدت شرادف تشدها سلاسل التبعية الفكرية والحضارية
 والاقتصادية والسياسية والعسكرية إلى مراكز التوجيه والتأثير خارج عالم
 الإسلام . وبعيدا عن مصالح أمة الإسلام ١٣ .

والموقع الحاكم . بدلا من أن يكون ميزة للحر القوة والمنعة . فلما مجرد
 إغراء للأطماع الأخرى . بل ولشدائد الآفاق . بالتكالب عليه وعلى إمكانياته
 بالسلب والتهب والتزريق ١٤ .

والنزوات الهائلة ، مثلها كمثل الموقع الحاكم . لم تعد مصدر الثراء وطاقة التقدم وسياح الاستغلال للأمة . وإنما عدت قيوداً وأغلالاً تشد عائلتنا وأمتنا بحبال الاستغلال الاقتصادي إلى خزان الاحتكارات العالمية وشركاتها الكونية المتعددة الجنسيات ١٢ .

وأرض الفتوحات ومواطن الفاتحين ، الذين فتحوا في ثمانين عاماً أكثر مما فتح الرومان في ثمانية قرون . وحرروا - على عكس الرومان وغيرهم من الفاتحين - بفتحاتهم هذه جوهر الإنسان ومحيطه : الضمير ، والأرض ، والفكر ، والإرادة ، وقوة العمل ، والمواهب الفكرية المقهورة ، ليصوغوا من كل ذلك - بأدوات الإسلام ومعاييره - حضارة جديدة لعالم جديد . هذه الأرض الحرة ، وأهلها الأحرار لماذا دخلوا في الرق والاستعباد للآخرين ١٣ لماذا أخرجوا من ديارهم ، تهجيراً جيناً وعزلاً عن امتلاك مقدرات هذه الديار في معظم الأحيان ١٤ . بل ولماذا بلغوا في استكانة الرق والاستعباد إلى حد المظاهرة والتأييد والتبعية للذين يقاتلونهم في الدين والدنيا ويخرجونهم من الديار ١٥ .

إن الطاقات والإمكانات لم تتبدل بعد . بل لقد زادت بالاكشافات الحديثة ، وهي دائمة الازدياد . . .

وإن العقيدة ، التي صممت الحضارة عندما تيسدت في الواقع الديني موظفة عبقرية الإنسان في عمارة الأرض وتمتد المجتمع وسياسة الدولة كخليفة عن الله سبحانه وتعالى . هذه العقيدة ، هي الأخرى لم تتبدل ، بل لقد زادت العلوم والمعارف مضاعفة وكشفت لنا منها الجديد من الطاقات والإمكانات . . . فأين الخلل إذن ؟ ولماذا هذه الغفلة التي تحول بين العقيدة وبين التجدد

الحضارى مرة أخرى ١٢ .. وكيف وماذا ومتى دخلت هذه الأمة دور التوقف
فالتراجع فالجمود ١٣ .. وكيف السبل إلى بقعة إسلامية تبعث حضارتنا الإسلامية
من جديد ، هذا البعث الذى يجعل هذه الأمة الواحدة تتقدم إلى الإنسانية ،
مرة أخرى بالإسلام - رسالتها الخالدة - تسهم من جديد في إخراج الإنسانية
من المأزق الحضارى الذى يمسك منها بالحناق ١٤ ..

ذلك هو موضوع ومهمة صفحات هذا الكتاب ..
ومن الله تسميد العون .. فهو ولي التوفيق والسداد ..

دكتور

محمد عمارة

رمضان ١٤١٨ هـ

مايو سنة ١٩٨٨ م

القاهرة

هل المسلمون أمة واحدة ؟

إن المسلمون هم الذين يؤمنون بالله ورسوله محمد (ص) ويطيعون أوامره وينهون نهيته ويؤدون ما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والحج والعمرة والصدقة ويؤمنون باليوم الآخر. وهذا هو الإسلام الذي جاء به محمد (ص) وأما الأمة المسلمة فهي التي تتكون من هؤلاء المسلمين في كل زمان ومكان. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها.

والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها.

والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها. والأمة المسلمة هي التي لها حق في الدفاع عن نفسها وعن دينها ووطنها.

لإسلامة به حده . وحرر في محمد للإسلامي لاوسع . وحريته في بكر
لإسلامي لأشمل . وبعد ما عار كل ما كان يومه بكر شخصيه يومه
مستقلة تمام الاستقلال ، ومة فاعمة بلذاتها من دون الناس !

قابر الحقيقة في هذا الموضوع *

هل مسئول أمة وحده ؟ حتى يوجه بها حدث واحد من بقية
وبهذه معجده الخصائص ، شروط ؟
ثم أمة . تعدد لأهل وشعوب ولأحاديث بني نوع خاصه
الإسلامي لكثير ؟!

بنا كثير من معجده ولعالم من أمة عرفت وعرفنا باسمه من مصطلح
الأمة - وخاصة تلك التي ذات مصطلح عربيه من مصطلح - قد مر
تعريفه من مصطلح - سقط وسجد . على حدوث في شعوب ونسب
وشروط بني وضعها ونظمها هذه معجده وتوحيش طائفة بشرية
خديرة من بكر أمة ، معجده من غيرها من الأمم لأخرى

في موسوعات ومعجده ذات توجه لشعوب عربيه بقصد من
عنده شروط وشعوب بني طائفة بشرية يكون مع « حتى
معجده ، سوى « - حده لأقصاره بشرية هي سوية بني بقدرها
لأمة ، و حده بني يوجه مع معجده سوية من أمة
مشاركة . شعوب في ميدان شعوب وتوحيش . بكر نفس مشاركة
دلت من هذه الأمة روية شعوب ولأحاسيس ونحل وخرج وشعوب

وإن كانت وحدة الامة والامم المتحدة

وبعض هذه التوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الامة» والتوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الدولة» فيرى أن «الامة» جماعة سياسية مستقلة ذات إقليم محدد،
 يسير «تحت» في «الامة» وحدة، كما يؤدي في حتمية وجوده،
 و«الامة» تكون «تحت» ولا بد من «الامة» كما في «الامة»
 بعد وحدة «الامة» وحسنة وحدة «الامة» كما في «الامة»
 على التاريخ «الامة» وجود عناصر ثقافية مشتركة...»^(١).

وبعض هذه التوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الامة» والتوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الدولة» فيرى أن «الامة» جماعة سياسية مستقلة ذات إقليم محدد،
 يسير «تحت» في «الامة» وحدة، كما يؤدي في حتمية وجوده،
 و«الامة» تكون «تحت» ولا بد من «الامة» كما في «الامة»
 بعد وحدة «الامة» وحسنة وحدة «الامة» كما في «الامة»
 على التاريخ «الامة» وجود عناصر ثقافية مشتركة...»^(١).

بعد الخلط بين «الامة» و«الدولة» هو ندر من آثار التفكير
 يرى في «الامة» والتوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الدولة» فيرى أن «الامة» جماعة سياسية مستقلة ذات إقليم محدد،
 يسير «تحت» في «الامة» وحدة، كما يؤدي في حتمية وجوده،
 و«الامة» تكون «تحت» ولا بد من «الامة» كما في «الامة»
 بعد وحدة «الامة» وحسنة وحدة «الامة» كما في «الامة»
 على التاريخ «الامة» وجود عناصر ثقافية مشتركة...»^(١).

«الدولة» فيرى أن «الامة» جماعة سياسية مستقلة ذات إقليم محدد،
 يسير «تحت» في «الامة» وحدة، كما يؤدي في حتمية وجوده،
 و«الامة» تكون «تحت» ولا بد من «الامة» كما في «الامة»
 بعد وحدة «الامة» وحسنة وحدة «الامة» كما في «الامة»
 على التاريخ «الامة» وجود عناصر ثقافية مشتركة...»^(١).

١ - «الامة» والتوسعات والتوسعات في الوحدة والحسنة شروط
 «الدولة» فيرى أن «الامة» جماعة سياسية مستقلة ذات إقليم محدد،
 يسير «تحت» في «الامة» وحدة، كما يؤدي في حتمية وجوده،
 و«الامة» تكون «تحت» ولا بد من «الامة» كما في «الامة»
 بعد وحدة «الامة» وحسنة وحدة «الامة» كما في «الامة»
 على التاريخ «الامة» وجود عناصر ثقافية مشتركة...»^(١).

١٥٠- باب ١٠ جمعة من الناس تجمعهم عناصر مشتركة .

بالنسبة للأمة العربية ، كي تكون قد تضم عناصر من أمم مختلفة . كي كان
شأن دانسة للإمبراطورية عثمانية قديم ، وسويسر حدث .

وبسبب ذلك ، جمعت بينهم رغم تباين الاختلاف - جانب

نطق على جمعة شرعية ما مصطلح : الأمة .

وتجديد ، وعلى في تعريف للأمة عند حدود الجماعة . . فاصبح معنى

جمع متميز في تعريف الأمة ، بوحدة التسمية كونه وحدة ، ذات حصص
واحدة .

مفهوم الأمة في أصول العربية

يقول رجب لأصمعي [٥٥٠٢ هـ ١١٠٨ م] في كونه مقرب في
عرب عرب ، [عدد بعض تعريف ، الأمة ، كل جمعة جمعهم
أمة ، ما بين واحد ، أو ما بين واحد ، ويمكن واحد ، سواء كان ذلك
بسبب ثم حقه وجمعهم ثم ، فهو ، د . جمعة جمعهم ثم
ما فسر ، سواء كان هذا جامع صعباً وخلفه وسبب ، كما هو الحال في
خلق لأجيال العرب - ثم - الحول غير محارة ، وفي مجموع بطبيعة
شعب الخرافات - الأمم - لأساسه ، أو كسب جميع تحتها ، وسببه
كسعة ، مثلاً .

ورد كان عرب ويسمى القدماء قد جمعوا على هذا تعريف
للأمة ، فإنهم قد احتجوا في تحديد العدد لمكون للحد الأدنى لجماعة بني
يستحق وصف الأمة ، بد جمعهم جامع ، وبسبب رجب في أحد
الأحاديث بسوية ما يشير إلى أن هذا العدد قد عاثة في هذا حديث يقدم
فوق برسوف - صلى الله عليه وسلم - ، ما من بيت يصلي عليه فله من
مستبين ، سمعوا أن يكونوا عاثة شعوب لا شعبة فيه (ومن
يقدمه من أحمد فوفق به عدد عبد الأربعة فقد وى أن واحد من
سمع إحدى وأربع ، حديث شيوخ المشيئة من أحد روثه

١٥٠ ، ورواه ما في الإجماع الطبع العربية ، الثالثة طبعة القاهرة دار الشعب - مادة الأمة ،

من بعض أستاذ حمد محمد - ٥٠٥ ، عن عبد لأصمعي ، العرب - ص ٢

(٦) روضة السائق ، هي عائشة أم المؤمنين

أبو إسح - عن الأمة (٤) قال : أربعون (٥) وهي حديث فرعية
الموقف .. واجتهادات لا إلزام فيها ..

وقد سطر ، وسطر هـ مصوب مصطلح (لأمة) في تركب معوى ،
وعبر معاصم بعبارة (٦) . وكتب بمرمات وكشاف مصطلحات لغوي
والقول (٧) وسبح ذات سبح أحدث هذه المعاصم - وهـ [معصم
لكبر] - عندما سطر في القرب الكريم وألصقه أسويه شريعه وشعر
لغوي - وهي ديون لغة بعبارة ومصاهاها المرحمة - فكشف عن أصله
هـ مصوب هـ مصطلح في لغة العرب

لأمة هي الجماعة [وتكون منكم أنه يدعوب إلى الخير ، يأمرون
بالمعروف ويهولون عن المنكر] (٨) .

وهي الجماعة وخمس من كل جنس . ولو لم يكن شر (هـ) من ديه في
الأرض ولا طائر بصير حاجه إلا أنه أملاككم] (٩)

وهي الجماعة من ساس يربطها رابط ، الخيل والعرب ، [كدست
رسلك في أمة قد حلت من فيها ثم] (١٠)

وهي أمة - أي جماعة - كل بني . الذين أرسل إليهم . الذين آمنوا
منهم . ودين طوبى على كرههم فهم حسبا وأمة لدعوه ، يجمعها

(٧) روى الساماني عن حمويه أم المؤمنين

(٨) (سائر العرب) لا يصلح من ١٠٠٠ سنة بعد الهجرة ، في كتاب تاريخ

(٩) كتاب مصطلح العرب [يهون] مصنفه عام ١٩٦٣ .

(١٠) آل عمران ١٠٤

(١١) الأنعام ٣٨

(١٢) برعد : ٣٠

و « أولئك كلاب أمة من الأمم لأمر ربهم »^{٢٥} فهي جماعة « أمة .. الخ .. الخ » .

فهي « ذرة الجماعة »^{٢٦} جماعة برزخية « جمع شي »^{٢٧} « أمة » .
دوني صسط و حديد موه صط صط . « عدد محدود من هذه الأرواح
للجماعة »

ثبت هو تضمين « جمع » عليه ص « عرصة » و « باد » في
حصارتنا الإسلامية

فهل هذه « أموية » التي رفضت التحديد والتقييد . والتي تركت الباب
مفتوحاً للعرواط المضاف إلى الجماعة وكذلك لحدود الجماعة ذاتها . هل هذه
الفتح المتميز وهذه الخصوصية العربية الإسلامية دلالة حصارية في ميدان التأثير
حصارى وخصوصيات القومية يمكن رصدها عندما تكون مقارنة بين الأمم
و « حضارات »^{٢٨} . وهل في ذلك ما يضيء صوة « على امرئى نال في مفهوم
« الأمة » حصاراً العربية للإسلامة »^{٢٩} على النحو الذي يكون شاهداً
صادقاً على « وحدة الأمة الإسلامية »^{٣٠} .
لننظر

أمة تنحو نحو العالمية :

في حصارة العربية . باد مصطلح « الأمة » في مرحلة سلوت فيها
القوميات على أنقاض الرابطة اللاهوتية المسيحية الجامعة فكان الاستقلال

(٢٥) روضة داود والعمدة والسالكين وابن ماجه والذيل في وابن حبل

والانصلاح هو طابع المرحلة . ثم كان الطابع الصراعى الذى يولد من تناقضات مصالح ابراهيمية عملا هاما فى تجميع العنصرية القومية . فكان البحث فى بطر الفكر القومى العربى . عن التوصل وعوامل التمييز بين الأمم والقوميات . فرأى الصلح والتحديد للسمات والشروط الجامعة للبيعة فى تعريف « الأمة » . ذكاء لروح التمييز . الذى صار بوثقة لإبرار « الهوية القومية » . وشجعا للوجدان القومى كى يدفع كل أمة إلى الغلبة فى حبة الصراع على المصالح والأرقام . داخل زورا أولا . وخارجها بعد ذلك . إن فى العلم الجديد أو القديم . طلبا لمصادر البرهنة . والأبدي العاملة الرجيسة . وتحقيقا لمهمة والاحتواء

بحث كتاب ملايات خمسة : تحديد مفهوم مصطلح « الأمة » فى الفكر القومى للحضارة العربية

ود كتاب ملايات خمسة : مفهوم مصطلح « الأمة » فى الحضارة العربية الإسلامية معبره عدم معناه وحده كى لا يخلو من كتاب ملايات عربية من على المقصود . فقد مر عدد من هذه المفاهيم والمصطلحات « الأمة » - كبرى

فقد هو الإسلامى حصص . الذى به على ص « الأمة » بعد الإسلام . الذى يحثه عدد الأمة كعدد مقصود به « الأمة » حقيقة . إمكانية حتى صف مفهوم الإسلام هذا الطور العربى للإسلامى ثم تكرر طور اصلاح عن رباط أشمل . ولاستغلال عن كيان اكبر . والبحث عن لعوامل المميزة . والتوصل وخواصر . وإنما كان على العكس من ذلك طور جمع وتأليف لتفكير حتى الموقف الذى جاء به الإسلام مع المورث

لله ثلث وأصوات حصص في الأخرى - كج حوب وخبوب وثلث حصص ه
عربية مع عرب من حصص ث وإد - لإحده - وسجده - بصور
والاستعجاب ه قبل وصح لإحده - والحدود ه لاصبهم من به ث
المكرية واحصه به على اختلاف ه منه ومساوي ونحو ه

به مطلق مسلم وبوجه مسلم أنه هذا تسميهم ه لأمة ه في
حيدرنا عربية لأصلهم عنه في حيدر من حبس به وبعه في الحصيد ه
لغرية على وجه الخصوص

● في فريش . مكة . يوم . حتى الألبى على يعضو محمد من حبه
له - صلى الله عليه وسلم . برسمه الإسلام فكاتب وبوجد بني
الإسلام - الذي بيع الدود في منه الله به والتمعة في بحره - كك ه
ه توحيد الدين . آت ه عظمي في وبوجد هوية الحجة ه سر به عربية
ابن كاتب بوثية بعلده أحمد ه يوم إن شرمها وخرقه بقل في
أخره ه وثلث دور أن على هده وأخوة الحوية العربية ه مبادد
قرش . إلا حائل تدرت بحبه أ المعز على واقعها ه وها كات هده
أظهروا بتوحيده أولده فربك بقتل المسدد . وه هده ه لأصل
ه بعدية ه حتى قد عذب من معجرب للإسلام بني مدعه لله
صاحبه ه في بواقع الإسلامى خدده [وأنك من قوبه ه . و أنصت ه في
الأص حميد ه ثلث من قوبه ولكن الله أشك ه ه به عرب
حكيم] ١٢٩

وه يقف هده أحمد احصى في مطلق لأمة ومعهده ه غده حديد

١. نقاش عبرية . فقد كتب مرحلة نحوها سنة تسعين . على يد
 من عرس . مستعجلاً على إحدكم في دائرة أوسع . هي دائرة وحدة
 النقاش . و الأشعوب . فكذلك الإسلام وحدث نقاش دود بك
 تديرها . توجه إلى إحدكم وحدث النقاش . و الأشعوب . معار . شرف
 وفي حمار . شرف . على لا يعني التمر . ولا ينظر على الخصم
 وإبناج بخص وحق الأهرام على واحد . مع العدد بكم . وحدث
 الأمة الصالحة إلى الامتداد الطوعي [بأنها الساس . حلفكم من ذكر . و
 وحدثكم شعوب . وحدثكم شعوباً . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . ب الله
 علم خير] . ولاحظ في الأمة لعمري . لاسم أن بعدد هي سنة من
 سن الله في الكون والحليقة . [ومن آياته خلق السموات والأرض وحلاف
 سنكم وأنوكم . ب . في ذلك لأنتم تعلمون]

بها مرة واحدة . تحقق . ب . إن فتوى هذا تحقق . علم واستد
 هو معار حبيب . وخصصه بمراسم . وحدثكم بى . أشرف الله

وحدث . فقد وارت هذه الأمة . وهي خلق مبد . وحدثكم حصار
 بى . وحدثكم . فكذلك الحرب وحدث النقاش دود بكم
 بغيره . وحدثكم بى في سنة أشرف . هو سنة الأمة حديد . وحدثكم
 أن كتاب كبر مستعجلاً . وخصص على الترويض . كحدث وحدثكم
 نعم . بوضعه . وحدثكم . على هو بحدثكم الصدى . صاحب حمار بى
 ١. نقاش . و الأشعوب . حتى بعد احتضن محظها . وحدثكم
 وحدثكم . وحدثكم . فحدثكم حمار حصار . وحدثكم للإسلام .

دوں ان سکر عیب بتا کر انہی سے من العصۃ ہونے وصیو لأحق احسنی عرف محمد اُمۃ . فی فکر الخصای فی حربہ اسلامہ ومیراثہ لاجتماعی ہوا فی سدا من الفرد ای الامۃ . اُمۃ عصۃ واعشرہ بن ۱ شعب . بن ۱ اُمۃ . مدعی بقومی بن ۱ جمعیۃ الاسلامیۃ . مع سنی حرب بن عسیر اربابہ اجمع . بن مدققہ بن نفح حیدر بن محمد مدد اندازہ الاسلامہ مع اندازہ لاسرہ حیدر والعلاقۃ والاسباب

نقد کتاب اسلام - ندس - وکتاب واحیاء نعمہ الاسلامہ - کتبۃ - وکتاب الخصای نعمہ الاسلامہ - کتبۃ - رمل فی صبحہ روحی مدنی وعلومہ مع مویث نمکینہ . حقہ بہ شعوب سلاطین دحب عام لاسلام - وکتاب ابدہ کتبہ ندس وحقہ - کتاب جمع ذلت . فی مہربان احضارہ وحربہ نہ حقہ وجمہ صابا لاجتماعیہ نشہ مایکون مادہ وثر مدالکۃ لاسرع . حرکۃ ذلت البصقوی . محمد بن عبد اللہ غنہ بصلوۃ وسلام - مدان نہ وحی بہ قذلا [قرآنہ ذلت مدنی حق حق لاسباب من خلق اقر ورت الاکبرہ المدنی غنہ بصلوۃ غنہ الإنسان عالم یعلم] (۲۹)

● فی اندس مد رسول تسلی اللہ علیہ وسلم - فحیل اُمۃ اندعوہ . لأفویس من عشرہ [اند . عشریت . لأفویس] تم جمہ مدعوہ علی نحو جعل صادق اُمۃ مدعوہ کل القوہ وعشرہ - وہم وخطیہ

في روضة عقده بعض و قد ذكر في نسخة اخرى ٣

و قد حدثت له نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة . وقد
 في نسخة اخرى و نسخة اخرى في اثنى عشر نسخة اخرى . وقد
 تم في نسخة اخرى عن حقه نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 و قد حدثت له نسخة اخرى في اثنى عشر نسخة اخرى . وقد
 نسخة اخرى ٣٢ و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى . قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى ٣٣ و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى ٣٤ و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى ٣٥ و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى ٣٦ و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى ٣٧

و قد حدثت له نسخة اخرى في اثنى عشر نسخة اخرى . وقد
 حقه نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 نسخة اخرى في اثنى عشر نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 و قد اُخذت عن حقه نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .

-
- ٣ نسخة اخرى في اثنى عشر نسخة اخرى . وقد اُخذت عن حقه نسخة اخرى .
 (٣٢) اثنى عشر نسخة اخرى .
 (٣٣) اثنى عشر نسخة اخرى .
 (٣٤) اثنى عشر نسخة اخرى .
 (٣٥) اثنى عشر نسخة اخرى .
 (٣٦) اثنى عشر نسخة اخرى .
 (٣٧) اثنى عشر نسخة اخرى .

يديهم . نقاشل اعرابه مني كتب رلاصلاهم . من سحرهم و لأصلهم ومن
 حق بهم وجرده معهم . ذكر أنهم أنه اهل - « أمة واحدة من دون
 الناس » بعد ذلك شاع بعدد عقودت اليهود من مدخل حربه
 مائده . في اليهود عرب . لأهل لا اعزهم . روميه من لا اعزهم
 الكتاب (لأهل لا اعزهم) . وحصل هؤلاء عرب يهودي
 مع بقائهم وموالبهم . كامل حقوق ووجوب الله وسميته في سنة
 جديدة . من أنهم « أمة مع المؤمنين » ولأمة هي . حرمه . ومعه
 - ربح سكر في مسرد لإسلامه . بعض حدود . لأمة . حرمه . حد
 « أمة من . وابتداء . دور أن يفضي . لقد مدحت لدائرة
 دون أن يهمل مركزه و تنحى عنه بأي حال من الأحوال . فمطلق قائم
 وفاعل وقائد . ولاستشراق للأفاق الأوسع ولأبعد دائم لأهل منه
 لاستيعاب وللإضافة والاستلهم والنمثلة . وليست أمة الاسلاح ولنشرهم
 والحدود والحدود والتعصب والعدوان على الأعداء

ولقد فهم بعض - ناحضاً أو سواه المقصد - أن يحدث من صرح به
 ذوة ابدية وبني يهود عباسي . سيكون باحترام رة من حور -
 وهو صرح أني سبي باحترامه عن مواقفه . فهم بعض -
 احدث قد مثل . حصر سلامه عن هذا مفهوم آخر . ونسب الأمانة
 عدت أمة يدي فقط . ووقف حدودها عند يدي . وسلمت .
 س هي . فأن هذا بعض . في الصلحة السياسية حربه في ه و لأمة
 جديدة . كما كانت مؤقنة غير يكذب محمد تعالى . مركزه قد يحد في يديه .

ويرى بصفته في حروبه مع كد مكة حتى سقط - خارج من حرمه
 سياسة مدية هي مدية (حصدت الجاهلية - و بصفته من بين
 حروبه - من حيث أنه فتح من بين حروبه - و بصفته من بين
 المسلمين - و بصفته حصدت حروبه - و بصفته من بين حروبه
 الدين كان محافا لهم (١١)

ومكن الخط في هذا العهد هو الخلط بين اليهود العرب الذين عددهم
 دستور دولة المدينة قائلهم - وكنها قائل عربيه صرحه لب العرب
 وبني لقائل اليهودية العربية . والى لم باب في ذكر في هذا الدستور
 فلا يولون كانوا عربا وكنوا مع العرب يؤمنون بالاسلام دولة عربية قومية
 أميا - جمعا - عربية متعددة الأديان والأحزاب - من أميا بنو النضير
 وبني قينقاع وبني قريظة - ولم يرد لهم ذكر في هذا الدستور - كانوا عربيين
 قام بينهم وبين دولة المدينة حلف - مختلف عن علاقة الموطة - فلم يقصده
 قائلهم لب - صلى الله عليه وسلم - وانتهى الصراع معهم بالاحلال . اما
 الفطحات العربية اليهودية التي كوت حروبا أصيلا من - في سياسة
 فلقد اعتنقوا الإسلام . ودخلوا من - في سنة الدين والناسه مع

... مع ... حروبه ... حكم ... لامة ... وكنها
 كان ... آخر ... من ... وكنها ... في ذلك
 واستمرار الاستعاب لأقوام آخرين - عقل الإسلام كانت تعبير لعرقة
 وخيله هي ... في ... الحرة ... وكنها ... لامة

١ : ... (...) ... R Parer :
 ٢ : ٩٠٠ .

بفرضها وعنها كان يرمو حتى انه عليه وسلم - ثم بعد ذلك
 منه " ٢ " ومضى يلقى شجرة - حتى انه سجد - ب حب لآبائه
 لقومه مصوب - كل عصه صده في برفقه - اغيد صاده بضمه
 وثقة بن الاسقع :

١ - رسول الله - من عصه ١ حب رجل فده ١
 احتايه - صل الله عليه وسلم -

٢ - لا تكن من عصه - بضم - حتى فده حتى نعم

وبدا من هذه عصه حشيه ، وسلا عن لاد عري ولس
 معروفه الخشيه ، ربي الاسلام بعده مفهم حقه ، وحده لاد
 معا فكيا وثقايا فحقت - حتى - حتى انه عليه وسلم - في ساس
 عدهم معه - منهم من يكر على يدس - بضم - من حشيه عريه وش
 بال الحشيه وصهب برومي - صهب يدس - عي بدهم في
 لاسعرا دحه معه بقر - من المعتر - وعني يدس - د
 سلاعه - عدهم بهم فده بضمه - لادهم معرفه - حشيه بدهم
 شمعهم لاسلامى - عدهم بكر بضم عريه يدس بضمه حشيه
 وفكري ولاء وسما بضم برسم - حتى انه عليه وسلم - به - به
 احدهم معروفه بضم - ودع - من وحشيه فده " ٣ " بها
 اساس ليست العربيه بحدكم من اب ولا ام ، وإنما هي السان
 تكلم العربيه فهو عري ١ (٢٢)

(٢٣) رواه بخاري وابن عدي (٢٤) د - حقه وان حيل

(٢٥) [مذهب تاريخ ابن عساكر] ج ٢ ص ١٩٨ طبع دمشق

فريش . فألف بين القبائل على اختلاف دينها . ودمج في كل من استعرب حضاريا . على اختلاف أصولهم العرقية . هذا اند قد امد بالفتوحات الإسلامية . إن ما هو أبعد من القبائل . علما صمت الدولة « الشعوب » من أهل العراق وفارس والشام ومصر وغيرها من البلاد المتحصنة . لى تجاوزت طور لدولة فكان سكانها « شعوبا » لا « قبائل » . فدأت مرحلة جديدة وطاق جديد في مفهوم الأمة . اتخذت الدولة له المعيار القراني . معيار « اتعارف » . الذي يعنى التعامل القائم في إطار الوحدة التي لا تنكسر ولا تتجهض التباينات

وعندها حين قرن الشعوب . في « نحر كل مدعو عن » . فصل بعد . لظاهر معروفة إلى هدف مسرور هو التمسك بالإسلام . وعندها صغر شعوبه وامسخرت بعضه لشعبية العربية على عهد مدويه لأدوية وحدث غفلاء لأمة ومفكرين يهضون لإحد السج الإسلامية السابق فيكتبون - بل ويردون الأنساب - يدكير - من بعد خصاى مفهوم لأمة . والأفق معكروى وشفاى غير احدث لإطر الخيرة . وكان حاصص . أبو عثمان عمرو بن بحر [١٦٣ - ٢٥٥ هـ - ٧٨١ - ٨٦٩ م] في مقدمة تأدين أندعو في هذا ميدان . فحصداء يرد هذا العرض بعض كند . وقى مقدمة احدثه بعض عن هذه المهمة فيقول « وكند هذا كند يؤولف من قومهم ب كتاب مختصة . ويريد الأئمة ب كتاب مؤبده . وسحر عن اتفق أصبهم تتجمع كمتبه . وهم صلوه . وليعرف من كد لا يعرف هم موضع تتفاوت في كد . وكند مقدار اختلاف في حسب . فلا يعبر بعضهم معبر . ولا يفسده على راصيل مؤبده . وشهد مروه . في صافى عجم . وعبود . التمسك بعضهم . قد يصلو كند يصل في صورة خلق .

وبين الأصابع في ثياب الحرم ١٤، (٢٨)

[illegible]

٤٩ مائة واربعة و عشرين ٢٥ محرم الحرام ١٤٤٥ هـ طبعه المطبعة سنة ١٩٦٤ م

١٩ : لواء : ح + ل : اللحن : مقلد : م + د : مد : ت : تن : حو

تشبه الأجراء ومما استلزمه الخلط وحين صدق ذلك من بعده في رب
 الأمة ولاخص . وفي رب عروق وسيرة من بعض ذوي الأجر حتى
 عنهم حكمه لا ينفك في حبب وضارت هذه الأسباب ولادة أخرى .
 حتى ما كثر عنهم وبصافهم من أخصي . ما يبعث عنه في وقت من ما كثر
 في سحر . وهو نحو سماعين وحدثوا بذلك في جميع بلاد
 وحقق . ان هذه المعاني قد قامت عندهم مقام الولادة والارحام
 الماسة . . .

هكذا حبب منهجه لأمة واسعة التي معه . . .
 سعاد يقدم . وحينئذ . وما يجب في ١٠ من وفي الدولة . .
 مؤكدة . قائد . هذا يكون . الأمة لأمة . . .
 حوارات خاصة في مقدمة . لأجره وأجره . . .
 سجونهم في . . . وحينئذ . له . . .
 من في . . . لأصله . . .
 لأمة . . .

● هذا كان هذا من صفة أمة . . .
 « أمة » . . .

بعد هذا من صفة الإسلام . . .
 هذا هو من الإسلام من صفة . . .
 أعني 'عراق التاريخ القديم

الذين حثوا في . . .

(٥١) [رسائل ملحوظة] ج ١ ص ٢٩-٣١-١١

درجه حقین و من ثم قال حصصه لا يمكن ان يثنى لا كرهه [لا كرهه ان في الدين قد نُس برشد من حق] و من بعده سبعة عشر ثم برمدلات
 سبعة و سبعة عشر اعلم الاسلام ثمانية و تسعة و ثمانون في حق و واحدة « قدس
 لله و احد » لا و ائمة و محمد [رسول من عند الله مقصود] معهم [٥٢] من
 عقائد بدين و مقاصد و انما [كذب من عند الله مقصود] معهم [٥٣]
 و الله « سبحانه و تعالى » في العقائد « قد [سبع] كنه من ادين ما و ضى له و احد
 و بدين اوحيد ايدي و ما و صفة ابراهيم و موسى و عيسى ان افسد ما و لا
 يتفقوا فيه [٥٤] فقولوا ما رآه و ما رآه ابي و ما رآه ابي و ما رآه ابي و ما رآه ابي
 و اسحق و يعقوب و الائمة « و ما اوبى موسى و عيسى و اسيد من زعمهم لا يفرق
 بين احد منهم و نحن له مسلمون [٥٥]

و قد مر هذا بالاعلان من « واحد » و « واحد » و « واحد » و « واحد »
 « بعددية » « اني تخرج حور سبعة و مائة و مائة و مائة و مائة و مائة و مائة
 لأمم رسول سابقين « و ان من مائة و مائة و مائة و مائة و مائة و مائة
 الاسلام من « تعدد الشرائع الدينية » « ألا و انما « بإرادة الله هي في
 بعددية « نفع و مباح و ليس في حق و واحد « من الأمر بدين و
 الاسلام مجمعه نقل متعين مع من الشريعة حرة و لا حرة بكتابه
 كهود و نصارى و من اعزروا أصحاب و شبه كتب « كذا من
 فيس عليه ذر و اب وضعه كد و اب احمد « بدين لأفقي « تعدد
 المفهوم المرد و المعنوي بجمعة « الأمة البندية « من بشركة و واحدة

(٥٤) الثوري ١٣

(٥٥) الثوري ١٣٦

(٥١) بقرة ٢٥٦

(٥٢) بقرة ١٠١

(٥٣) بقرة ٨٩

وتشبهه . ثم خورجا كل هذه غورث " " عند جمع مشبه في رث
مثل مثله - من الكل واحد وصف شاكه . . . تعد لأهمه . . .
« التحقق والامتداد والاحتياط »

فكر جداد منذ عقد رئاسة الشى عمر . . . حداثه والذى عر
٢٣هـ ٥٨٤ - ٦٤٤م . مدرس العلوم على . . . م (١٩٣) وصرية
لأصل وفقى مساحة - على عرب و . . . كبرى - من
مدرس " . . . ر . . . في ادب ش . . . - جوب
الآدمه و . . . والأحكام . . . - جود لافس . . . ر . . .
واحد . . . فك . . . - . . . - . . .
مسوق

ورد كات برحمته في عربة قد يدب جود التسمه . على . . .
من يريد [٩٠هـ ٥٧٠٨م] على مثل في جهوده حصل . . .
لإسلامي مدرسة الإسكندرية الممهدة . . .
لصيهه ونصحتهم قد كات صا . . . في حد . . .

٩٢م على لأعلام مناهج الأعلام . . .
"الم - الحسى ل . . .
[دعوة إلى اسلام] لأبوه . . .
اصحبل بحروى طبعه القاهرة سنة ١٩٧م [لأصول سياسة مصر . . .
الفن طبعه القاهرة سنة ١٩٨٥م
٩٣م ركاب الصفات [لأبى سعد ج . . .
شرح لأبى يوسف محقق . . .
[٩٤] [الأحكام السلطانية] للماورى طبعه القاهرة سنة ١٩٧٣م

منه المصدر الذي هورت به ما هو مفيد أو في حاجة إلى التعديل . أو واجب الرقص من هذه الموارث ؟

● فلم نقف بالأمة عند أمة الذين

● وقد نشأ عنده لامة وحسب حد عرب على عرب

● ولم ينس بكريه لامة . عنده حصص . عند مناه . حتى . . .
وتم حو بها - وهي مصدحه ه - إلى عنده حبب د . . .
أبدعت فيها ابتداعا غيا وعقريا وراق ، مع تغييرها بإشاعة الروح الإبداعي
والروح العربي في مختلف وأدق أخزائها

عنده مصدق لامة . حو به من الناس في حقد .
سبوت وحب حو حد
عروة - حقدية وبتدقيه . وهي لإسلام على حبص .
والأسود . أو . قبه -
الحصيرة
حدية وبتدقيه لا عرف
و
و
والأمة

●
الثقافة عنده عنه
وسبع مرة لأحمد

[illegible]

وهي أمة العروة الحصانة - لا يعرفه في شي من دونه
(سلامة فيهم في خاتمهم من أمة الله عليه السلام)

● اشیائی زندگی کے لئے ضروری چیزیں اور سہولتیں فراہم کرنے کے لئے حکومت کی ذمہ داری ہے۔

[illegible]

دانشگاه تهران، تهران، ۱۳۸۵
مجله علمی دانش تهران، تهران، ۱۳۸۵
کتاب و مجله علمی، تهران، ۱۳۸۵
کتاب و مجله علمی، تهران، ۱۳۸۵
کتاب و مجله علمی، تهران، ۱۳۸۵

1. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

هل للمسلمين حضارة متميزة؟

أنت - كعادتي - سعيدة ، و أنا ، حزين
 حبيبتي : مسيرة على عرشها من الحشرات ٢

[illegible]

فهل هذه الأمة للإسلامة المنيرة حصرة سلامية ممدية حتى يكون
 لها في لبقطة ولدها سبيل ممدوع سبيل التي تسقط العرى خصاري
 ولتقيد لأهله ولبدء من حبت أمهي العيون

وتعني بحر فهل تعددية في الأسماء تعني التعددية في الشبهة
الخصارية . ومن ثم التجرى على البقطة والنهضة .

وهل هناك هوية حضارية متميزة جمعت لأمة الإسلامه ايان عصر
 بقطتها وابق حصارها ثم جاءت أحداث رعبه حتى احتجاب التحلف
 والرجع واخمود لتطمس هذه الهوية . أو توارى حلف عذاره الاخطاط
 الحضاري ١٧

بكم نحيون على هذه التارالات بالاجاب الأمر الذي يعني تمام
 ايان عبر كامة اسلامية ذات حصاره متميزة تحمل ليقظت وهبتها
 مشودة طريقا مميز وتخط حصارا فليس الاستعارة بسقط حضري
 لغربي هي سبيل شطك . بل لعل هذه الاستعارة هي جزء من بدء ابدى
 لانه وان برأيه الأمة كى نلت اني البقطة والبهمة المسبب دمول ١

فكم عبرت امم في مفهوم الأمة وبطافها واطرافها كذلك عبرت في
 اضوية حضارية . بل هي وثقة القلة تميرها في مفهوم الأمة - ولقد كان
 هذا التميز الحضري القاسم المشترك الأعظم لدى جميع ذلك الباء الحضري
 العملاق الذي ادعته امم ايان العصر الذي ازدهرت فيه حضارها لغربية
 اسلامية فإذ كانت بقطها قد أعشها عمود وجوده وقد كانت مهبط
 قد صاب الرجح واخمود والاعطاط في عصور العفوة والبرود فان
 توحها ان النحت في سبل البقطة والبهمة الاسلامية كى يستدعى لكشف
 عن أساب الرجح وملاساته وأماراته فانه يتطلب مكتشف عن اضره
 احضاربه الغريبه الاسلامة المتصورة . تلك شوية اني تتحدد مهام البقطة
 والبهمة في إعادة اكتشافها والكشف عن سببها وقسبها وحصائصها
 ونورسها في مشروع حضري عريق اسلامي وذلك حتى تعود لها شمة على
 عقل الأمة وسلوكها وقيمتها وعلمها . فتعود هذه الأمة . ربه ان

ميدان الانداع الحضري التميز بشئى ونعني بواسطة الفكر لاسمى كى
صنع ذلك . من قبل . أسلافه العظام

والمصنع . من بداية صنعه لإيجاه على مؤيد . من حيث من لاسمى
هو به حصريه ميمره^{١١} . ب سديه طبيعة لإيجاه على هذا السؤال لاند
وأن يكون بحدود مصممى مصطنحات . لاسمى و الموية الحصارية^{١٢} . لاسمى
بكون سمير من لاسمى فى ممتد و لاسمى^{١٣} . و لاسمى أن عدد لاسمى
و لاسمى لاسمى سمير بها ما حصارى عن غيرها من لاسمى لاسمى
الحصارى^{١٤} .

ب . « الموية » - مصمم بها . و كى أواج - مصطنح مصممى عرب
و لاسمى مصممى وهو مصمم أن هو . و لاسمى لاسمى من لاسمى
من مصممى - لاسمى لاسمى . كى يكون من لاسمى حرجى | ١٤٠ - ٨١٦ هـ
١٣٤٠ - ١٤١٣ م] و لاسمى مصممى لاسمى عن حصارى شى لاسمى
على الشجرة فى الغيب المطلق^{١٥} .

ب . مصممى حصارى بها . و لاسمى عن لاسمى مصممى حصارى لاسمى
و لاسمى « لاسمى لاسمى شى » . و لاسمى مصممى لاسمى على لاسمى
للاسمى . و لاسمى لاسمى عن غير . و لاسمى لاسمى « لاسمى
الاسمى^{١٦} » .

و لاسمى لاسمى فى موضوعها . ب . مصممى لاسمى لاسمى
حصارية لاسمى من الاسم . هى القدر لاسمى و لاسمى و لاسمى من

(١) [تزييفات] طبعة لقاهرة سنة ١٩٣٨ م

(٢) لاسمى لاسمى . صنع مصممى لاسمى . و لاسمى لاسمى لاسمى . ٩٩ .

بمعنى القومى . وبما هي لازمة من لوازم الاسلام فهي عروية للغة التي
 يستحيل على مسلم من اى جنس و لون او قومية ان يتفقه بقرب العرو
 المعنى فليس في نفسه مرتبة الاحكام والشرع دون ان يكون عربى اللغة
 كما يستحيل على هذا المسلم من اى لون او جنس وقومية ان يتفقه علوم
 الشريعة الاسلامية وفي مقاصدها اخذت لسوى الشريف . وعروية
 ومدونات لغة الاسلامي وصونه واعلم عربى لغة دون ان يكون
 هذا الفقيه عربى تفكر ولغة والتفقه قد لا تكن لعروية شرط في الدين
 بالعقيدة الاسلامية لنفسها . فان شرط لتفقه في الاسلام والنبوغ في
 شريعته مع الاحكام والشرع فانها اخل ولغة في التجميع الاسلامي -
 في السلطة التشريعية - واهل الامانة - اى في السلطة التنفيذية - واهل
 الحكم بما رز الله - اى السلطة القضائية - لابد وان يكونوا من لدن بعرو
 في العربية وعلومها مرتبة التي تنبع من هذه القران والسنة ومصادر لشرع
 اى ان لدولة الاسلاميه لابد وان يكون عروية للغة والتفكر والتفقه
 بصرف النظر عن لغة وهوية العرقة وجمهور
 بعروية حصرية
 بعروض في ذلك سوى الشعوب الذين واثق اصهروا اعداء للعروية
 وحدهم فقد تم جعل من هذه الاسلام لغة

تلك هي العروية
 فقه . ومن ثم السبل إلى توحيد
 الخصاصة العربية الإسلامية وهي
 العروية الخصاصية ، التي آثارها الإسلام
 العرقه المقاصرة الشوهاة !

«السياسة ما كان من الألعاب بحيث يكون الناس معه أقرب إلى اصلاح وأبعد عن الفساد.» (٢١)

۱- قولی حدیث میں : معہ قراءۃ و مقصدہ لایستلزم
 ۲- مقصدہ لایستلزم : حدیث : لا یمکن حصول مقصدہ بغير قراءۃ
 ۳- قولہ : لا یمکن : قد ثبتہ مستطیعہ مقصدہ : جملة مقصدات
 ۴- کسی مقصدہ : قولہ : لا یمکن : جملة مقصدات مقصدہ مقصدہ
 ۵- اعمادہ قد علما مرادفا : الثانیۃ : وہ التصحیح العکری : وہ ابعاد اوقاف
 ۶- تصحیح : حدیث : لا یمکن مقصدہ من مقصدہ مقصدہ : مقصدہ مقصدہ
 ۷- قولہ : لا یمکن : حدیث : لا یمکن : مقصدہ مقصدہ مقصدہ مقصدہ
 ۸- ابسطیۃ : لا یمکن : حدیث : لا یمکن : مقصدہ مقصدہ مقصدہ مقصدہ
 ۹- مقصدہ : لا یمکن : حدیث : لا یمکن : مقصدہ مقصدہ مقصدہ مقصدہ
 ۱۰- مقصدہ : لا یمکن : حدیث : لا یمکن : مقصدہ مقصدہ مقصدہ مقصدہ

[illegible]

وہی نسبت موقوف توسطہ میں ہے۔ علیٰ حدیث صحیحہ و سنیہ معنی -
وہی ہی، موقوف ثابت لہذا بعض تصرف لاحقہ لای میں لفظی
مستثنیٰ و متضمنہ دونوں یکساں بالعرف فی نقطہ ثانیہ متوسطہ و تا
ختم و بوقت تکمیل جمعہ و تثنیہ میں تمامہ و تثنیہ فی تکریم غیر
نہی و غیر "لا اسراف" نکتہ موقوف دلالت - لا یوسطیہ - و تا ہو
جامع سیاق و سباق میں کیا میں الجملہ و "لا اسراف" فقہہ میں
خصوص و میں بدل ماحصلہ جامع و مولفہ یا تکمیل جمعہ و تثنیہ میں

تشريعه غريبه عن طبيعة ذاته ، قد يفسد به جميع مبادئه و
بواب التحالف الذي دُفع إليه اسباب و حيل و حيل

● وكانت الوسطية الإسلامية و حيل - - - - - في هذا الكون
مكان مختاراً ومتميزاً به من سائر المراتب و كانت ذلك الحصارات ذات
الضيق المادي - - - - - حتى من سائر حيل و حيل - - - - - ليس الخبير
الغاي المتلاشي في ذات الله - كما قالت الحصارات ذات ابدع الصوف -
- - - - - في حيل و حيل - - - - - في حيل و حيل - - - - -
- - - - - في حيل و حيل - - - - - في حيل و حيل - - - - -
هذا يكون - سيد فيه و ليس سيده - لأنه مع تفصله حتى عن ملائكة
المقربين و سحير نصيحه و قهرها و طواغيتها له حيل في حيل يكون مكان
الحبيبه وانكسر والناث عن سيد حقيقي . سبحانه و تعالي لا مكان هذه
السيد حقيقي فهو سيد في نطاق الخلافة و رئاسة و توكيل سحره به
الطبيعه بمرورها و برفيقه . و ليس للعقول عدا و الالهي بمرورها و عظمي
الحرية و استوائه ليكون في عمارة يكون و سياسة الدوله و نظم جميع مصادر
السلطة و استعان في اطار مقاصد اسريه و حدودها - - - - - و يستطع
رجعت حصاره في عالم و الحكمة في لوسين و لوسين
و عرف فيها ان سياسة هي الاعمال التي يكون اساسها معاً قرب و
الصلاح و ابعاد عن الفساد و يب هي في حيل من بولج -
نصرف النظر عن لوسين و لاسين و نصيب لهاب من نقصين
والأخلاقيات ١٤

و - - - - - في حيل و حيل - - - - - في حيل و حيل - - - - -

من جهة أخرى، نجد مجموعة متكاملة لأحزاب عربية والاقتصاديين العربيين في أقصى
 أطراف العالمين من جهة عربية - اقتصادية مصفوفة أو شمولية
 المصفوفة ذات بوضعية إسلامية ودخل مسعود إن المجتمع من هذا
 الباب !

● وكما الوسطية الإسلامية قد بدت في ١٩٥٠ في ١٩٥٠
 والديار... بين ١٩٥٠ و ١٩٥٠... بعض بعض بعض بعض
 ... وبعض الآخر... والآخر... والآخر... والآخر...
 بعض في بعض بعض بعض حتى عند بعض بعض...
 ...

بعد ذلك هذه مجموعة وحيدة من العرب - في ١٩٥٠
 و ١٩٥٠... حتى جعلت من ١٩٥٠ جزءا من مجموعة... ومن صلاح أمور
 الدنيا وهو من لأخبارنا الحديثة... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠...
 الذين... كما قال حجة الإسلام العربي... ونسج ما يؤول في هذا الإسلام
 مقولات تقوى... في ١٩٥٠... في ١٩٥٠... في ١٩٥٠...
 حقيقي... حتى يوكلت بعض... في ١٩٥٠... في ١٩٥٠...
 خارج والخلف الآخر... في ١٩٥٠... في ١٩٥٠...
 يبدئين

وعند هذا هذا... من صفة المصفوفة الإسلامية...
 ونحوها... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠...
 وقومها... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠...
 بنفسه... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠... من ١٩٥٠...

والعمرات الطائفة وانحية - ولتجديدات الخارجية - يرسطة وصلية
ومعوية - عند ذلك حان لثوبته في الترتيب مهنت . فلم تصحب موسسه
بمسكن مهنت . حال الموزن كأشع ما يكون الخلل ، فتجربت المؤسسة
العسكرية سلوكه في هذه الخلافه - كم كان ماثولا - في القوه الحقيقيه
في تلك عصب الخلافه - وقد تو غريبه عن حصاره لأمد زده بالقوه -
لأنه عسكر وبرت ثابته - مانعه بخلافه الاسلام من سبره وصقله
الاسلام الحصارى مع عروبه حصاره من عروبه وبقي فاحتل بوزن
حساب « القوه » على حساب « العقل » حساب « النصوصه » الخافده
وعلى حساب « العقلايه » سيرة - كما كان في فرصه الاحتظار الخارجية -
وحاصه نصيبه ومعويه ولعربه احديته - على الأمد بسم القيد شد ثوب
من لوان « لثوب » وحاصل حثاب الخطر الخارجي فانتدب قروب حكمه
بمرتب معوب - مهنت - ومرتب العميين - فلم تهاب بل لتجرب الساع من
عبية لوزن وسداده حول الاحتفاء «نوسطه » وبرحمه ربنا لرجوع وفد
صار حمود وربنا شد حمود وفد آخر - تمرير لقرون - شاء لتجرب
لدى استقرار واستقر لقوى العقلايه في الأمد سعادته من اجل شطه
للاسلامه وفي سبيل نهضه لدى طرح مسكن من ماري لدى دحيو
فيه ا

● کتاب وسنت اسلامیہ کی جامع و مفید کتاب

1. $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$
 2. $\frac{1}{x^3} = x^{-3}$ $\frac{d}{dx} x^{-3} = -3x^{-4} = -\frac{3}{x^4}$
 3. $\frac{1}{x^4} = x^{-4}$ $\frac{d}{dx} x^{-4} = -4x^{-5} = -\frac{4}{x^5}$
 4. $\frac{1}{x^5} = x^{-5}$ $\frac{d}{dx} x^{-5} = -5x^{-6} = -\frac{5}{x^6}$
 5. $\frac{1}{x^6} = x^{-6}$ $\frac{d}{dx} x^{-6} = -6x^{-7} = -\frac{6}{x^7}$
 6. $\frac{1}{x^7} = x^{-7}$ $\frac{d}{dx} x^{-7} = -7x^{-8} = -\frac{7}{x^8}$
 7. $\frac{1}{x^8} = x^{-8}$ $\frac{d}{dx} x^{-8} = -8x^{-9} = -\frac{8}{x^9}$
 8. $\frac{1}{x^9} = x^{-9}$ $\frac{d}{dx} x^{-9} = -9x^{-10} = -\frac{9}{x^{10}}$
 9. $\frac{1}{x^{10}} = x^{-10}$ $\frac{d}{dx} x^{-10} = -10x^{-11} = -\frac{10}{x^{11}}$
 10. $\frac{1}{x^{11}} = x^{-11}$ $\frac{d}{dx} x^{-11} = -11x^{-12} = -\frac{11}{x^{12}}$
 11. $\frac{1}{x^{12}} = x^{-12}$ $\frac{d}{dx} x^{-12} = -12x^{-13} = -\frac{12}{x^{13}}$
 12. $\frac{1}{x^{13}} = x^{-13}$ $\frac{d}{dx} x^{-13} = -13x^{-14} = -\frac{13}{x^{14}}$
 13. $\frac{1}{x^{14}} = x^{-14}$ $\frac{d}{dx} x^{-14} = -14x^{-15} = -\frac{14}{x^{15}}$
 14. $\frac{1}{x^{15}} = x^{-15}$ $\frac{d}{dx} x^{-15} = -15x^{-16} = -\frac{15}{x^{16}}$
 15. $\frac{1}{x^{16}} = x^{-16}$ $\frac{d}{dx} x^{-16} = -16x^{-17} = -\frac{16}{x^{17}}$
 16. $\frac{1}{x^{17}} = x^{-17}$ $\frac{d}{dx} x^{-17} = -17x^{-18} = -\frac{17}{x^{18}}$
 17. $\frac{1}{x^{18}} = x^{-18}$ $\frac{d}{dx} x^{-18} = -18x^{-19} = -\frac{18}{x^{19}}$
 18. $\frac{1}{x^{19}} = x^{-19}$ $\frac{d}{dx} x^{-19} = -19x^{-20} = -\frac{19}{x^{20}}$
 19. $\frac{1}{x^{20}} = x^{-20}$ $\frac{d}{dx} x^{-20} = -20x^{-21} = -\frac{20}{x^{21}}$
 20. $\frac{1}{x^{21}} = x^{-21}$ $\frac{d}{dx} x^{-21} = -21x^{-22} = -\frac{21}{x^{22}}$
 21. $\frac{1}{x^{22}} = x^{-22}$ $\frac{d}{dx} x^{-22} = -22x^{-23} = -\frac{22}{x^{23}}$
 22. $\frac{1}{x^{23}} = x^{-23}$ $\frac{d}{dx} x^{-23} = -23x^{-24} = -\frac{23}{x^{24}}$
 23. $\frac{1}{x^{24}} = x^{-24}$ $\frac{d}{dx} x^{-24} = -24x^{-25} = -\frac{24}{x^{25}}$
 24. $\frac{1}{x^{25}} = x^{-25}$ $\frac{d}{dx} x^{-25} = -25x^{-26} = -\frac{25}{x^{26}}$
 25. $\frac{1}{x^{26}} = x^{-26}$ $\frac{d}{dx} x^{-26} = -26x^{-27} = -\frac{26}{x^{27}}$
 26. $\frac{1}{x^{27}} = x^{-27}$ $\frac{d}{dx} x^{-27} = -27x^{-28} = -\frac{27}{x^{28}}$
 27. $\frac{1}{x^{28}} = x^{-28}$ $\frac{d}{dx} x^{-28} = -28x^{-29} = -\frac{28}{x^{29}}$
 28. $\frac{1}{x^{29}} = x^{-29}$ $\frac{d}{dx} x^{-29} = -29x^{-30} = -\frac{29}{x^{30}}$
 29. $\frac{1}{x^{30}} = x^{-30}$ $\frac{d}{dx} x^{-30} = -30x^{-31} = -\frac{30}{x^{31}}$
 30. $\frac{1}{x^{31}} = x^{-31}$ $\frac{d}{dx} x^{-31} = -31x^{-32} = -\frac{31}{x^{32}}$
 31. $\frac{1}{x^{32}} = x^{-32}$ $\frac{d}{dx} x^{-32} = -32x^{-33} = -\frac{32}{x^{33}}$
 32. $\frac{1}{x^{33}} = x^{-33}$ $\frac{d}{dx} x^{-33} = -33x^{-34} = -\frac{33}{x^{34}}$
 33. $\frac{1}{x^{34}} = x^{-34}$ $\frac{d}{dx} x^{-34} = -34x^{-35} = -\frac{34}{x^{35}}$
 34. $\frac{1}{x^{35}} = x^{-35}$ $\frac{d}{dx} x^{-35} = -35x^{-36} = -\frac{35}{x^{36}}$
 35. $\frac{1}{x^{36}} = x^{-36}$ $\frac{d}{dx} x^{-36} = -36x^{-37} = -\frac{36}{x^{37}}$
 36. $\frac{1}{x^{37}} = x^{-37}$ $\frac{d}{dx} x^{-37} = -37x^{-38} = -\frac{37}{x^{38}}$
 37. $\frac{1}{x^{38}} = x^{-38}$ $\frac{d}{dx} x^{-38} = -38x^{-39} = -\frac{38}{x^{39}}$
 38. $\frac{1}{x^{39}} = x^{-39}$ $\frac{d}{dx} x^{-39} = -39x^{-40} = -\frac{39}{x^{40}}$
 39. $\frac{1}{x^{40}} = x^{-40}$ $\frac{d}{dx} x^{-40} = -40x^{-41} = -\frac{40}{x^{41}}$
 40. $\frac{1}{x^{41}} = x^{-41}$ $\frac{d}{dx} x^{-41} = -41x^{-42} = -\frac{41}{x^{42}}$
 41. $\frac{1}{x^{42}} = x^{-42}$ $\frac{d}{dx} x^{-42} = -42x^{-43} = -\frac{42}{x^{43}}$
 42. $\frac{1}{x^{43}} = x^{-43}$ $\frac{d}{dx} x^{-43} = -43x^{-44} = -\frac{43}{x^{44}}$
 43. $\frac{1}{x^{44}} = x^{-44}$ $\frac{d}{dx} x^{-44} = -44x^{-45} = -\frac{44}{x^{45}}$
 44. $\frac{1}{x^{45}} = x^{-45}$ $\frac{d}{dx} x^{-45} = -45x^{-46} = -\frac{45}{x^{46}}$
 45. $\frac{1}{x^{46}} = x^{-46}$ $\frac{d}{dx} x^{-46} = -46x^{-47} = -\frac{46}{x^{47}}$
 46. $\frac{1}{x^{47}} = x^{-47}$ $\frac{d}{dx} x^{-47} = -47x^{-48} = -\frac{47}{x^{48}}$
 47. $\frac{1}{x^{48}} = x^{-48}$ $\frac{d}{dx} x^{-48} = -48x^{-49} = -\frac{48}{x^{49}}$
 48. $\frac{1}{x^{49}} = x^{-49}$ $\frac{d}{dx} x^{-49} = -49x^{-50} = -\frac{49}{x^{50}}$
 49. $\frac{1}{x^{50}} = x^{-50}$ $\frac{d}{dx} x^{-50} = -50x^{-51} = -\frac{50}{x^{51}}$
 50. $\frac{1}{x^{51}} = x^{-51}$ $\frac{d}{dx} x^{-51} = -51x^{-52} = -\frac{51}{x^{52}}$
 51. $\frac{1}{x^{52}} = x^{-52}$ $\frac{d}{dx} x^{-52} = -52x^{-53} = -\frac{52}{x^{53}}$
 52. $\frac{1}{x^{53}} = x^{-53}$ $\frac{d}{dx} x^{-53} = -53x^{-54} = -\frac{53}{x^{54}}$
 53. $\frac{1}{x^{54}} = x^{-54}$ $\frac{d}{dx} x^{-54} = -54x^{-55} = -\frac{54}{x^{55}}$
 54. $\frac{1}{x^{55}} = x^{-55}$ $\frac{d}{dx} x^{-55} = -55x^{-56} = -\frac{55}{x^{56}}$
 55. $\frac{1}{x^{56}} = x^{-56}$ $\frac{d}{dx} x^{-56} = -56x^{-57} = -\frac{56}{x^{57}}$
 56. $\frac{1}{x^{57}} = x^{-57}$ $\frac{d}{dx} x^{-57} = -57x^{-58} = -\frac{57}{x^{58}}$
 57. $\frac{1}{x^{58}} = x^{-58}$ $\frac{d}{dx} x^{-58} = -58x^{-59} = -\frac{58}{x^{59}}$
 58. $\frac{1}{x^{59}} = x^{-59}$ $\frac{d}{dx} x^{-59} = -59x^{-60} = -\frac{59}{x^{60}}$
 59. $\frac{1}{x^{60}} = x^{-60}$ $\frac{d}{dx} x^{-60} = -60x^{-61} = -\frac{60}{x^{61}}$
 60. $\frac{1}{x^{61}} = x^{-61}$ $\frac{d}{dx} x^{-61} = -61x^{-62} = -\frac{61}{x^{62}}$
 61. $\frac{1}{x^{62}} = x^{-62}$ $\frac{d}{dx} x^{-62} = -62x^{-63} = -\frac{62}{x^{63}}$
 62. $\frac{1}{x^{63}} = x^{-63}$ $\frac{d}{dx} x^{-63} = -63x^{-64} = -\frac{63}{x^{64}}$
 63. $\frac{1}{x^{64}} = x^{-64}$ $\frac{d}{dx} x^{-64} = -64x^{-65} = -\frac{64}{x^{65}}$

ان حضارتنا إسلامية . كما ان أم إسلامية . ولقد أحرب معنا ضر
 ارد هارهم الحضارى عدد اصطفت حضارها هذه الحقبة الإسلامية
 لتأسست مختلف مبادئ الإبداع الحضارى

وليس معنى أسلمة البقعة وبهمة والمشروع الحضارى لص نطاق
 « احصارة وه لدين » « احصارة إبداع بشرى - معنى » وإسلامها
 تعنى غيرها بسيادة المعايير الإسلامية مختلف مبادئ إبداعها . فهي عمرة لتفاعل
 « العقيدة » الدينية مع « الواقع » من خلال وبواسطة الإبداع « الإنسانى » ان
 العمارة الإسلامية « وه الفنون الإسلامية ليست « الدين الإسلامى » . ولكن
 إبداع الإنسان المسم عبدا يكون مسلحا حقا . وكذلك حول في مختلف مبادئ
 الإبداعات الحضارية «ها - بآثار - « الوصف الشرى انوسس على « الوصف
 الإلهى « - « الدين » - « والمحكوم بأطره . والمطبوع بظلمة الإلهى . والمضوع
 بصفته الإلهية

وفي الإبداع الحضارى وحول «بسته خفصه به حبيب مباح
 « تدس » سحره وبعز قد كفى حفته حى به به ر «
 الحفظان ٣ « وسعة مصوبة « بسته مبددة « هى إسلامية
 مستهها « حرة الحضارة الإسلامية في لاس حقة في من مودة فلسفى
 هذا لعصر لدى نعيش فيه .

تاریخ التراجع الحضاری وأسبابه .. ومظاهره

« من ان الإسلام - بحدس - هو ضعف حقيقة مسلمة في نفسه ، فقد مر د
ومرارة من قبل نقاده الذين أحرموه عبوديته بعد انعدام مقبولة - كجواب
قد ترجع مختلف من أن الإسلام هو منه ما هو سحر بلا سلاف

فمن ان الإسلام « كسب » مختلف مختلف « حتى انه في بعض
عنده وجوده - وعنه - مديون في حقيقته في جانب من كونه
بنيته لا يمكنه من طرح (أمة من كونه) « في وجوده في كونه
من كونه « وبنيته في كونه « في كونه « في كونه
مختلف « في كونه « في كونه « في كونه « في كونه
في كونه « في كونه « في كونه « في كونه « في كونه
مختلف « في كونه « في كونه « في كونه « في كونه
بين حياة المسلمين وديهم الخيف ٤٣٣

لقد كان معروفه بالاسلام « من كونه « في كونه « في كونه
من كونه « في كونه « في كونه « في كونه « في كونه
القول الخدي ١٢

في ذا تقدم السوف ؟ ولماذا تخلف الخلف ؟

من - طرحه على مسلم من كونه « في كونه « في كونه « في كونه « في كونه

لأنه حتى ظهر له ، حيث هو مبركة .

وقد صعد هذه القولة تلك المرحلة . وقد مع حبس
الحرس على الموت توفيه لك الحيدوا . فك الذي هو الذي
يستطيعه يوفيه طوبى وألوانه وحسناته وحبه من الله
حقبه له شهده . فاستجده في ذلك حبه وحبسه . فاستجده
في حبه في حبه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فاستجده في حبه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن ومن . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فاستجده في حبه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فاستجده في حبه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فاستجده في حبه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

قال . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .
فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

فمن سامعه . فاستجده في حبه . فاستجده في حبه .

● وكما امتد نفوذ حركة الجهاد في مصر حتى جاءها من قبل
 بشارتة في مايو حيث تمكن من سحقها سنة ١٥٦١ م. ثم ولدت من جديد
 محمد بن عبد الله - عليه الصلاة والسلام !

كان ظهور الإسلام في حوزة بلاد المغرب في عهد ملوك بني نصر
 نهاية التاريخ العلي

● في عهد المرينيين تمكنت من فتح بلاد المغرب وأسسوا فيها
 المغرب في عهد ملوك بني نصر في ١٥٠٠ م.

● في عهد بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر
 للمرة الأولى في التاريخ

● وانطلقت شعوب المنطقة - حتى اليوم - صوبها على عقائدهم الدينية
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر
 كإحدى الحركات التي لعبت دوراً مهماً في التاريخ
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر

● وحدثت هذه الحركات وحدها في عهد ملوك بني إدريس
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر

كان المغرب لم يستطع منذ الفتح الإسلامي في عهد ملوك بني إدريس
 في عهد ملوك بني إدريس في المغرب في عهد ملوك بني نصر

وحدثت هذه الحركات وحدها في عهد ملوك بني إدريس في عهد ملوك بني نصر

... وحدة الأمة الإسلامية « و « وحدة
 ... على خط هذه
 ... دولة مالت انكسرت على حبه
 ... في ان العوامل الداخلية والخارجية قد
 ... في القوة والضعف في الانصار
 ... هذا الأعظم على صدق المذهب
 ... في شؤون الأمم عبر كل الحصار
 ... العلاقة عصبية . المعروفة وثق بين العوامل الداخلية
 ... في حجب ...
 الحصارية من نكسات

فاستنداد محظوظ لتجديبات الخارجية فتح الباب للاهم - دولة كرم
 « لأمة » والتركيز على . القوة على حساب العدل . لتعبر لبحر
 الإسلامي بديني . قد تأسس الدولة الأموية ، ٤١ هـ ٦٦١ م / قسب
 « السورى سنيات » الملك المعصود . واصبحت الأموال دولة في الأعنة
 بعد ان كذب بهر عظمه ولباس شربه فيه سوء . الأمر الذي فجر على
 ارض الواقع الداخلي سلاسل من ...
 وه الأزمات ... عاقتها « الدولة » ...
 لداخلي تسميه لقوة دلامن اتعدت العدل و السورى حتى جاء انوف
 الذى نصحت فيه هذه لقوة الصارم - وكانت قد اصحبت عربة على
 ايدي حضري بلامة - في انقلاب الذى قاد بهبه في لراجع
 واحمود « !

أكد لوحدة الأمة ولقوة الدولة . وقد ساقطها شبكة الرشيد للبرامكة
[سنة ١٨٨ هـ سنة ٨٠٣ م] بل لقد استثمروا هذه الحقبة بصدق و
بكد معروفة وسويها بالسلامة ووحدة الأمة

● وغير ثورات المذهبية ، سكرية ، حدثت في حكم من الامة بدمية
انتفاضات محبة ، لأسباب اقتصادية ، حربية و مدنية ، فبها وادلت من
أشأن ما حدث في مصر [سنة ٢١٣ هـ سنة ٨٢٨ م] . [سنة ٢١٤ هـ سنة
٨٢٩ م] . سنة ٢١٥ هـ سنة ٨٣٠ م . [سنة ٢١٦ هـ سنة ٨٣١ م]
وما حدث في مصر [سنة ٢٢١ هـ سنة ٨٣٥ م] . وما حدث في مصر [سنة
٢٢٤ هـ سنة ٨٣٩ م] وما حدث في مصر [سنة ٢٨٦ هـ سنة ٨٩٩ م]

● وغير هذه الأمور ، فكانت ، فالتحولات ، شهد هذا القرن ، و
بلايه عدد من الأسباب ، ذات الصلة ، بالتحولات ، فبها وادلت من
أشأن ما حدث في مصر [سنة ٢٢١ هـ سنة ٨٣٥ م] . وما حدث في مصر [سنة
٢٢٤ هـ سنة ٨٣٩ م] وما حدث في مصر [سنة ٢٨٦ هـ سنة ٨٩٩ م]

في صوب ، ٢١٢ - ٢١٩ هـ ٨٢٧ . ٨٣٤ م] حدثت تحولات في مصر
محبة ، فبها وادلت من الأسباب ، ذات الصلة ، بالتحولات ، فبها وادلت من
أشأن ما حدث في مصر [سنة ٢٢١ هـ سنة ٨٣٥ م] . وما حدث في مصر [سنة
٢٢٤ هـ سنة ٨٣٩ م] وما حدث في مصر [سنة ٢٨٦ هـ سنة ٨٩٩ م]

في سنة ٢٣٠ هـ سنة ٨٤٥ م] شرح المتوكل حسني [٢٠٦ -
٢٤٧ هـ ٨٦١ - ٨٦١ م] في صنفه ، فبها وادلت من الأسباب ، ذات الصلة ،
بالتحولات ، فبها وادلت من الأسباب ، ذات الصلة ، بالتحولات ، فبها وادلت من
أشأن ما حدث في مصر [سنة ٢٢١ هـ سنة ٨٣٥ م] . وما حدث في مصر [سنة
٢٢٤ هـ سنة ٨٣٩ م] وما حدث في مصر [سنة ٢٨٦ هـ سنة ٨٩٩ م]

أمره بقتله... على...
 لأمره واستجديت السيامية والاحتجاجية...
 ...
 ...

بكن الذي حدث قد حدث !

...
 ... على ذلك «أخطأ القتل»...
 ...
 ...
 تاريخ الدولة الإسلامية أصبحت القوة...
 ...
 للإسلام...
 لا نلغي عن جوهر هذا الدين !

...
 ...
 «الخلافة» الدولة...
 أذا صعد بيد الخلافة...
 الدولة...
 «وسامراء...
 ...
 ...

مسيرتنا خصارية فدخل اردھار خصاری . غير ان جل طوبیہ و من
 خلال دروب متفرجه . و تصاحبه صحرات غله . و قدوات ماسله . کي هو
 شأن التصور خصاری . صعودا و هبوطا . دخل اردھار خصاری عند ذلك
 التاريخ نحو اصول و التراجع و لانکر

عند قس الامر و ...
 خصاری بين السلطة والدولة .
 مقاد الامر و ...
 و كمنع ...
 ارج ۱۲

و ...
 و ...
 شاعر ...
 ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴
 و ...

حيثه في قس
 يقول ما قاله كمن يقول السع

و ...
 ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳

و ...
 و ...
 و ...

المعلمين في المدارس

20

والمعنى انهم لم يلقوا من اعدائهم انتقاما مما فعلوا به من اعدائهم
والمعنى انهم لم يلقوا من اعدائهم انتقاما مما فعلوا به من اعدائهم
والمعنى انهم لم يلقوا من اعدائهم انتقاما مما فعلوا به من اعدائهم

وفيما يتعلق بالاعتراف على ترسيمه الامه

وہی ہے جو ہم نے پہلے ہی میں دیکھا ہے۔

[illegible]

وكذلك في - ولا يخرج - فهو أصل في حد باب - و ك يقول -
 لكتاب هو أصل من حد - فيه - على ما في بعض كتب - فيه الأدلة
 على الأحكام - وفي سورة - عقل - مستند - لا - وعرفه حكيم .
 نعم في كتابه به دلالة - وفي عرفه - لا - في سورة - في سورة - لا -
 المعجزة من - كذا - ع - في سورة - و - في سورة - في سورة -
 عليه وسلم - لا - على - وعنه -
 أن الإجماع حجة (١١)

فإن العقل هو - وعنه - في سورة - في سورة -
 هو - و - في سورة - في سورة - في سورة -
 د - في سورة - في سورة - في سورة -
 ٩٤٥ - ١٠٥٥ م - في سورة - في سورة - في سورة -
 شيئا - في سورة - في سورة - في سورة -
 الأصول - في سورة - في سورة - في سورة -
 ولها - في سورة - في سورة - في سورة -

فالعلاقة - في سورة - في سورة - في سورة -
 العقل - في سورة - في سورة - في سورة -
 هداية الإنسان - في سورة - في سورة - في سورة -

٢ - في سورة - في سورة - في سورة -

٣ - في سورة - في سورة - في سورة -
 (١١) - في سورة - في سورة - في سورة -

لنصفه وسبح لأدب هو العقل - الذي جعله الله تعالى للنبي صلا
 ولأدب محمد . فوجب التكليف كماله وجعل الدنيا مذكورة بحكمته وإدب
 به في خلقه مع اختلاف قسميه وماريه - وبين أغراضهم ومقاصدهم
 وجعل ما تعدهم به قدير فنياً وحب بالعقل فوكدت بشرح وفي حار
 في لعن فأوحى السرى فكان العقل فما عمده

وعلى عكس العقلاية يعرفه المحدود - التي جعلت من أعضاء مادة
 والطبيعة حفظها من السوء وتعمل من أفعي وجود الأرواح كاسب لأول
 والأعظم في هذا الكون على انعكس ما جمعت العقلاية الإسلامية
 بين الأمرين فسطعه فعل - ومادتها وظواهرها وعمومها أساس
 سبب ومع ذلك فيها - مع فعلها - مخلوقه للرب لأعظم ولأول في هذا
 لكون وثبت واحد من تكرات علم الكلام الإسلامي الذي مدته بتد
 لصلاني في حصارنا ولينامل عبارة الجاحظ ١٦٣ - ٢٥٥ هـ
 ٧٨٠ - ٨٦٩ هـ التي يقول فيها - وبس يكون مكلم حميد لا تقدر بكلام
 فتسلك من لصاعه يصبح لدراسة حتى يكون الذي حسن من كلام ندين
 في وزن لدى حسن من كلام أفلسه . وإنما عدد هو لدى جميعهم
 ومضيق هو لدى جميع حقيق التوحيد وعصا بطنع حقيق من
 الأعمال . ومن رغم ن التوحيد لا يصح إلا بصدق حقيق . الطبع
 فقد حسن عجزه على الكلام في التوحيد وكذلك إذا رغم ن . الطبع
 لا تصلح إذا فرقه . ومن قال هذا فقد حمل عجزه على الكلام في
 . الطبع . وبما يباس من الملحد إذا لم يدرك التوفيق على التوحيد في

تصريح بمقتضى خبره و خبره قد تصحح به و بعد بمقتضى لاسلامه
دست لاسلامه بنى حاشا عكس و نحوه عكس عكس عكس عكس عكس عكس عكس عكس
اولئك ٥٤

من مائة شرح فيها مائة حديث - تدور على من الجهم ، موحى الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

م من مائة شرح حديث لا مع - قدور من مائة شرح
شرح مائة حديث - م من مائة شرح
كم مائة شرح - م من مائة شرح
وكم مائة شرح - م من مائة شرح
وكم مائة شرح - م من مائة شرح
م من مائة شرح - م من مائة شرح

في مائة شرح - م من مائة شرح
شرح مائة حديث - م من مائة شرح
وشرح مائة حديث - م من مائة شرح
شرح مائة حديث - م من مائة شرح
شرح مائة حديث - م من مائة شرح
من الورد - يقول على بن الجهم

م من مائة شرح - م من مائة شرح
م من مائة شرح - م من مائة شرح

وحن من مائة شرح - م من مائة شرح
م من مائة شرح - م من مائة شرح
م من مائة شرح - م من مائة شرح
م من مائة شرح - م من مائة شرح

الحدادين - حرموا فيه فكر - العقلان - وحرموا فيه فكريه - بعد
ووحده ، وعلى حوشه عرسم كسبه بحريه من روح (إسلام) وحاد
الحدوث في تاريخ المسلمين ، في هذه (الاعتقاد) محمدية - من حشده

١ - تقع في بس على حلاله وصادق : مسئلة حاشية لاعتدال - عقوبات
أفقه - وقد تلاحظ - عقوبة - حلال - لا - ومحمد - عقوبات

٢ - ينظر بعينه على قسوس حاشية - حتى بقية سائر حاشية من سائر
الإسلام !

٣ - وحرموا فيه عقوبة من - وحده - وفي - حاشية -

٤ - كما حرموا - بعد في - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
بل اكلمهم عاجزون !

٥ - وحرموا فيه العقوبة في - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
هذا الموضوع

وقد حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
فقد فسق وكفر (٢٣) .

بم حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
فرض كسبه - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
لأمة من - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية - حاشية -
للمجاهدين الآخرين !

(٢٣) آدم مثر [مختارة الإسلام في القرن الرابع الهجري] ج ١ ص ٢٨٩ - ٢٨٣ طبع في بيروت سنة
١٩٦٧ م

على جهاز الدولة وحكمها وجنتها قد اعجزه عن تحريك الواقع - منظور
 ذلك - فحسب الأحكام وتطور الواقع بعيدا عن سلطان هذه الأحكام
 وقع ضحايا اسلحة الربر ما حدث وحدث وقع ضحايا لغامة بانتقص
 في هذه العداوات وذلك هو السر وراء لغى لرائد عن الخد في فقد
 العداوات وتفكر اعل في فقد معاملات فلاور قد تسحر حيا
 منظور لدواعي مهوسة ولاستهم اما انان فقد حصد وخجر عندما
 عرب عن مدال الواقع . فقد ماحت وصية خفاف شديد وعدوا
 عندما نلصق طريقا الى البقعة والهوة بلرك اكبر فاكر فداحة خطب والحرم
 لدى صعه بشرىنا - وهي القادون الطبيعي للامة - هؤلاء البرك لم يلبث

وفيما يتعلق بالظلم الاقتصادي والاجتماعي للرجعية

لقد حرر مديك اعظم لانتصارات على ارجحة لعسكريه وكما هو فرسان
 لشرف ميره في ميادين قتال لعدة قرون وبولاهم لتغير وجه العالم
 واسريخ فيهم في عين حاليات سنة ٦٥٨ هـ سنة ١٢٦٠ هـ الذين بقوا
 اشرف وحضرة من امير الدامي ومرتعب الذي لقبه بعدد على يد حياقل
 اجمع التتر سنة ٦٥٦ هـ سنة ١٢٥٨ م [وسالهم في لغدى لغفوه لضبيده
 هي نبي انقذ بلاده من مصر استعراة لاستطاده للاثسه الذي
 حطط له الكيسه الكيوبكية الاورسة . ونوب بقبده ملك بحارة
 الاورسة . واحرط في احيوس لحظه احياء الاوربية العوالة المتعصه

[١٩ - ١٢٢ هـ ٦٩٨ - ٧٤٠ م] من الخلفاء وبراءة وسكنى برهس

الغدير الثوار

نعت الله على ايجاد المكرية الائمة - سمه ستملاية الفكر والفكر
وهي قد حب دورها عظيم في سمه مكرات الخلق والابتداع - وكتب - هي
نصا - عندما اربوب من سم هذا خلق والابتداع - وسمه تترى الفكر -
والمكر خير بره عود - وسمه قوة وعزم

مكر عسكرى مدية - جميع - وقد اصب الابداع مكرى في قسم
بره - قلب من سم - مكر - من سم من سم - مكر - وسمه -
بعد الامامة من سم في المعركة لاجل - واد عذب ستمه من سم -
وعندما ماتت كفة حساب وحق على حساب - سمه مؤهلات
و سمه - عذب المروسة والمكر والمداهة والمكر - سمه -
ستمه ومدية - وهي مو من ابي نزل - مدية من سمه من بره

و حساب - سمه مكر - - كرمه - سمه - سمه - سمه -
حده - سمه لا يستطيعون عود - وهو اكر حب رضى مدية - هي وقت
ادى عود - سمه من سم - سمه - سمه - سمه -
سمه - سمه مدية - سمه في مدية سمه - سمه من سمه -
لحبيب سمه - سمه سمه لاقى سمه - سمه - سمه -
مدية - سمه سلاطين والامراء - واد عذب سمه الامراء المدية - سمه
بره رضى من مالا كها والملاح - وسمه - سمه - سمه -
في سمه - سمه - سمه - سمه - سمه - سمه -
المكر - سمه - سمه - سمه - سمه - سمه - سمه -

معتبرين حرباً على حد ما - فهذا وغيره من ن هدد بعضه
 - [عسكر اماليث] - لى نأشدم ومصر فى هده الوقت هم كتبه
 الاسلام - وعرفهم عر لاسلام فلو اسوق عدهم انار من لاسلام عر ولا
 كلمه غايه ولا طائفه صاهره غايه خافها من الارض قتال عنه فهم
 - [اماليث] - من احن لاس دحولا فى الضائفه مضموده نى ذكرها
 لى - صلى الله عليه وسلم - بقوله فى الاحاديث يستعصده عنه "لا نرب
 طائفه من امى طاهرين على حق لا يصرفهم من حلقهم ولا من حلقهم حتى
 تقوم الساعة" ونسب عنه فى الصحيح انه قال "لا يرب اهل
 العرب طاهرين" والنسب تكلم بهذا الكلام وهو يناديه سوره لما يعرف
 عنها فهو عرب ، كاسام ومصر

كل من ياتى بمصر ومصر من حده - سيرة - من رقى
 من روى عسكر مصر والناس من سيرة من جهدهم ياتون
 لأعظم وانقدهم بالوسن السلية على مذهبها وتذورتها هذا
 موقف المصنوع قد استفاد منه - سيرة - وإيثار السلام -
 من روى عنه روى عنه على الدولة الظيلة ومبه عن قتال حكام
 حاشين روى عنه من روى عنه من روى عنه من روى عنه
 من روى عنه من روى عنه من روى عنه من روى عنه
 من روى عنه من روى عنه من روى عنه من روى عنه

(٣٣) روى البخارى ومسلم - روى من ملحه ومبارى وإمام احمد

(٣٤) روى مسلم

(٣٥) الفتاوى الكبرى [جدة ١ ص ٣٤٦-٣٥٨ طبعه دار الكتب - ١٩٥٠]

انعلم هم غفلوا بأهله ، وفصوا عنه بدعوة . وحملوا كثير من أغواهم على أن يدرجوا في سلك الضمائم . وأن ينسبوا بسرايلهم . ليعادوا من قبلهم . ثم يقصروا للخدمة في الدين ما يعرض إليهم العلم . وبعد بنفوسهم عن طلبه . ودخلوا عليهم . وهم أغرار . من باب التقوى وحماية الدين . رغبوا الذين بالقصد يكتفون أو مريضا يعلون . أو متداعيا لدعموه . أو يكاد يقض يقيموه

نظروا إلى ما كانوا عليه من فصحة الوثنية وفي عادات من كان حوضه من الأمم المصرية . فاستعاروا من ذلك للإسلام ما هو به من نكبتهم نحو في قبايع العامة بأن في ذلك تعظم شعائره . وتحميه أوامره . والوعده عون الغاشم . وهم به النظام . فحفظوا له هذه الاحتفالات . وتلك الاحتفالات وسر له من عاده الأولياء والضمائم . فاستعملهم به في جميع دركس . الناس في الضلالة . وقرروا أن اتأخر ليس له أن يقول بغير ما يقول . فاستقدم . وجمعوا ذلك عقيدة . حتى تكف الفكر . وعلم العقول . ثم شوا غواهم في أطراف أمالك الإسلاميه . يشرون من القصص والأخبار والآراء ما يقع لعامة بأن لا يضرهم في الشؤون العامة . وأن كل ما هو من مور حرمه وندوته فهو مما فرض فيه نظر على الحكام دون من عداه . ومن دخل في سب من ذلك من غيرهم فهو معرض لما لا يعيه . وأن ما يظهر من همد الأعمال واحتلال الأحوال . ليس من صنع الحكام . وإنما هو حقيق ما ورد في الأخبار من أنحوال آخر الزمان . ومنه لا حيلة في إصلاح حال ولا من . وأن لأسلم تعويض ذلك إلى الله . وما على المسلم إلا أن يقتصر على خاصة نفسه . ووجدوا في ظواهر الأنظار لبعض الأحاديث ما يعيهم على ذلك . وفي موضوعات

(٢٦) في أعادهم في حالتهم الأولى في الصلاة قبل أن يبدوا

● والإمام الشهيد الشيخ حسن البنا [١٣٢٤-١٣٦٨ هـ

١٩٠٦-١٩٤٩ م] - هو - آخر - من شهدته في هذه الحقبة يقفون

« إن هذا الإسلام الحبيب شأ عرييا . ووصل إلى الأمام عن طريق العرب . وجاء كتابه الكريم بلسان عربي مني . وتوحدت الأمم باسمه على هذا اللسان يوم كان المسلمون مسلمين » وقد جاء في الأثر : « إذا دل العرب دل الإسلام » . وقد تحقق هذا المعنى حين دال سلطان العرب الباسني وانتقل الأمر من أيديهم إلى أيدي غيرهم من الأعاجم والديلم ومن إليهم . فاعرب هو عصه للإسلام وحراسه . ومن هنا وجب على كل مسلم أن يعمل لإحياء الوحدة العربية وتأييدها ومناصرتها (٣٩) »

نذكره شهدته . كان لا بد من ذكره . ثم بعد هذا

قدومه ١٩٠٦

لقد حفظ دور لعسكر المماليك لأمت مصر « مورزا » ضد ستار وصد أطول وأضع عروات المعصور الوسطى . العروة المصيبة (٤٨٩-٦٩٠ هـ ١٠٩٩-١٢٩١ م] لكب . على الحجة الحضارية . أصدت بالراجع والهرعة وإخمود . ولقد حدثت وتزامت هذه المفارقة مع نهضة العرب لأورن الذي اكتشف من خلال صرعه أصبح معا . تراثه ليوناني فصافي يبه إبداع حضارت في المنهج التحريبي ، وإصلاحها في العلوم لطبيعية . ففي عهده نهضت الحديثة العملاقة فكان أن استمر المهروم عسكريا في الميدان

الحضاري . وازم مصر عسكريا في عهد ابيدك . وشهد الترحيل كس
بذلك مواقع حصارية . من حيث النهضة والتراجع . مع العرب الاولى
لقد كما سادده عهد طبعه . ص ١٠٠ كذا بعد جيل عظيم . وعدد
جدي ١٠٠ ش ١٢٩ - ١٩٣ هـ ١٦٦ - ١٦٩ هـ سنة قسطنطين
بملكهم سنة ١٢٢ - ١٢١ هـ وحقه سنة ١٢٠ هـ سنة ١٢٠ هـ
التي كان حربا مع ١٠٠ سنة ١٢٠ هـ حربا مع ١٠٠ هـ
١٠٠ هـ سنة ١٢٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ
في حرب ابيدك مع ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ
بعد جيل عظيم ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ ١٠٠ هـ
بمصر سنة ١٢١٣ - ١٢١٠ هـ ١٢١٠ - ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ
تكونت سنة ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ
سنة ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ ١٢١٣ هـ
هذا مصر . وهم في امور واحوال وراكب غريبة . مع ما تاتي لا سعي
عقول اطفالنا . ١١٩٤ (١)

[illegible]

(٤٠٥) [عجائب الآثار] ج ٢ ص ٢٧

في جهته . ولا بد من ان تكون هذه القوة على قدر الحاجة .
 خمسة مائة . (لقد ذكره العسكري . ورجله . ورجله . ورجله . ورجله . ورجله .
 العرب

وثانيها - مدة الحرب [٦٩٩ - ١٣٤٢ هـ - ١٢٩٩ - ١٩٢٤ هـ] .
 مثل محاولة هزيمة وحده بحده . مثل محاولة هزيمة بحده . مثل محاولة هزيمة بحده .
 . مثل حرب حرة . مثل حرب حرة . مثل حرب حرة . مثل حرب حرة . مثل حرب حرة .
 [سنة ٩٠٣ هـ - ٩٩١ هـ . وقد حج العربون . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 العسكرية عن اليهودي تهام الدفاع ١٩٠٠ . كذلك فتح العثمانيون في توحيد العرب
 دفاعهم الاسلامي في سنة ١٩٠٠ هـ . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 الاسلام . واستمر . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 قرون

لكن هذا الإنجاز العربي . على أهمية الكثرة . ولكن على مستوى خطر
 القادح من العرب . الراحق بأسلحة النهضة الأوروبية وعلومها . قد وه العباسي
 التي صفت دوسهم بالنضج العسكرية . قد جعلت منهم قوة عسكرية صلبة .
 لا تستند إلى يدع حضاري يعني العمران وعمد الحياة في البلاد التي تفتحها
 حيويا . وهم لذلك كانوا عديدا . للهوة التي صفت في دور العسكري
 ممنوكيه . ولم يكونوا عديدا . للحضارة العربية الإسلامية

وكان حرم العرب . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .
 . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة . مثل معركة .

بعدة عرب وعروبة الأمر من روح عربية . فكر قومي عربي
مركس شجعت في مائة عرب . بعداء بدعة عربية ، والفصل بين
العروبة والإسلام

ثالث هي : شعور قومه في محارب بدعة عربية من حدود حصص د
عربية الإسلامية . وفي ثلث ٣٠ عهد حدود وحدته بدعة بدعة ١٩٠
لعسكر العرب التي سقطت . ولذلك عجز العثمانيون على حربه شمس قه
عنده ذك في الحصف . فساد صمدية هذه العرب حقيقيا . وسلي
فطلب أه . - أولاً بالمال . في ولايات بدوة عربية . ثم
أحدث تقطيع لأجزاء من هذه بدوة . وأصبحت حرس صعب
أرجل بدوية . - أولاً في سفسد الأسس على ذلك . وحيد بغير
الأسس بالآخرة . حتى كانت الحرب العربية لأول . وتجهز على
بمرد الحولة الإسلامية . وهو معناه . وحيد عدد الإسلام . فقتل سلا
بين دولها لاسم . بدعت حتى لا يصل . الأمر . بدعة عرب . ١٩٠
سقطت للإسلامه بحول . بدعت . بدعة بدعة . ١٩٠
يصلح شأن المسلمين ويحدد شباب حصار الإسلام

فلا الومضات التي صلبت قومه في هناك منتهية بدعة من بدعة من
عدم الإسلام

ولا تقدر حصة بدعة عربية . فله مستغرب حصة . في جمع
لخصارت . في بدية ماضية في حصة إيج . الأمر . وسبق حمار . في

وأفعلوا هذه الأشياء - بتدبيره - فعد حله جعل السقوط
حتماً وقدراً مقهوراً فلقد قال :

« إن من مدهور مالمالك المستعنى في انشراح كبد من ساهق عظم ولا تمكن
للحكيم الوقوف في سبل سقوطه وهو في وسط لا خدر ولا نهد من نقطة
مركز

ذلك لثاق لعظم تاهق حكمة لديه ^{١١} وقد كان نعطاص الأيم
مرص . وله سر معلوم البتدر على الطب احناني يوسف السير بل عايه
ما تمكن الإنبان مستطعات واسكات حتى بهي السير . ويبل لعلى
ويدهن في دور الفضة هم يو استفت قسرة السير راتير ما حط
رفع ولا صعب قوى ولا اهدم مجد ولا تھوص سلطان ^{١٢}

والمسلم هذا به حج وبغيره بآيات القرآن الحكيم به حج لأمره
ومع ذلك، إن الحديث يقتضي إخراج عمل الأمة بوجوه تقديم
برصانه مقدمها وبغيره صادق صدق الأمة متحجب به حج وجمعه
إحصائي وكذا ذلك في صدر جهل المكية وجمعه أي شئت في
أعلام الاجتهاد والتجديد

ذلك هو سلاح من أمثلة الأمة المقام به حج من مختلف به حج
والجموع فصول هذه الأمة حله الصلوات والصلوات قد حلتها
مقدمها بحكمة به حج كذا وحج د، إذ صدق بقوله تعالى من
قد حلتها به حج وإحرامها وحج واحمد في حلتها قد حلت
بمقتضى الإحصاء من حدة موضوعه فحسب فقه شرعي بعد الله جل
لأمره على من كل مائة عام من حدة هذا

وكان حديث الاجتهاد والتجديد لأعلام به حج على به حج
حداوت مقدمه حج من مختلف ومقدمه حج به حج لأمره حج
مقتضاها من جديد إذا كان هذا الحديث من به حج يحتاج إلى عمل
مكرر وحجها ممكن وكثير فبه حج في هذه المقام تدينا لوهم شائع
حسب صحة به حج كذا به حج وأعلام به حج كذا به حج
تقدم كذا به حج لأعلام به حج به حج كذا به حج
تجديده، مثل عوامل مقاومة لما شاع في ذلك العصر من تخلف وترجح
وجمود

من سبطان العلماء العرس عبد السلام [٥٧٧-٦٦٠ هـ]

(١) رواه أبو داود

449

حمد كوئى، ١٢١٠ - ١٣٢٠ هـ ١٩٥٥ - ١٩٠٢ م. وحمد عبد
 [١٢٦٦ ١٣٢٣ هـ ١٩٥٩ ١٩٠٥ م.] ومصطفى كمال شاذلي، ١٢٩
 - ١٣٢٦ هـ ١٨١٤ ١٩٠٨ م. وحمد - محمد - محمد لاجين، ١٣٢٦ هـ
 - ١٩٠٩ م. وحمد حمد - محمد - [١٢١٢ ١٣٣٤ هـ ١٨٨٥
 ١٩١٦ م. وحمد - محمد - محمد - [١٢٩٣ ١٣٤٦ هـ ١٨٧٦
 ١٩٢٩ م. وحمد - محمد - محمد - [١٢١٢ ١٣٥٤ هـ ١٨٥٥ ١٩٣٥ م.
 وحمد - محمد - [١٢٨٩ ١٣٥٦ هـ ١٩١٣ ١٩٣٨ م. وحمد - محمد -
 ناديس [١٣٠٥ - ١٣٥٩ هـ ١٩١٦ ١٩٤٠ م. وحمد - محمد - محمد -
 ١٢٩٨ - ١٣٥٤ هـ ١٩١١ ١٩٥٥ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٠٢ -
 ١٣٥٦ هـ ١٩١٥ - ١٩٤٠ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٠٦ -
 ١٨٦٩ ١٩٤٦ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٢٤ ١٣٦٨ هـ ١٩٠٥ ١٩٤٩ م.
 وحمد - محمد - محمد - [١٢٩٥ ١٣٦٣ هـ ١٩١٨ ١٩٥٥ م. وحمد -
 وحمد - محمد - محمد - [١٣١٥ هـ ١٩٥٦ م. وحمد - محمد - محمد - [١٢٨٤ -
 ١٣٦٦ هـ ١٩٥٦ م. وحمد - محمد - محمد - [١٢٩٣ ١٣٠٦ هـ
 ١٨٦٦ ١٩٥٨ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣١٠ ١٣١٣ هـ ١٩٩٣
 ١٩٦٣ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٢١ ١٣٩٠ هـ ١٩٠٩
 ١٩٧٠ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٢٣ ١٣٩٣ هـ ١٩٠٥ ١٩١٣ م.
 وحمد - محمد - محمد - [١٣٩٤ ١٩٤٠ م. وحمد - محمد - محمد - [٣٢١
 ١٣٩٩ هـ ١٩٠٣ ١٩٧٩ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٠٥ - ١٤٠٠ هـ
 ١٨٨٨ - ١٩٨٠ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣٠٣ ١٣٨٩ هـ ١٨٨٦ -
 ١٩٦٩ م. وحمد - محمد - محمد - [١٣١٦ ١٣٩٤ هـ ١٩١٤ - ١٩٦٥
 وعلى الحبيب... الحج... الخ...

بهم منتهى مجرد منه - لأعلام شهدت جهودهم في سكر وهاهنا أن
مخلصا الحصارى - على قلوب وشاعته لم يصل لمحصارنا أن حد
«نواب» قلل كانت روح المقاومة داخلة الفعل كهد لا يقط الأمه
وبهاضها وبث حضارها من جديد

وعلى ملاحظ - تمت بحمد ولاحظه - بالنسبة له من ثم كذا
والمعروف من هؤلاء المحققين - من فكاهة من جهة كذا كذا -
مبدأ دوا من جهة أو مبادئ كذا ملاحظ - كذا - كذا -
منقذته في كذا من لأحد وعنده من ادوات وهذه حقيقة يصح بنا على
أموالها : منها

١ - أن تعابر الزمان والمكان وتويع المحدثات -
فكر بسكر - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -
لأصناف أي من هؤلاء المفكرين

٢ - وأن يكون من كذا والإبداع وبعده عدد - كذا -
نقد به مع غيره - بوجه عب الحصول برتبة حمدا - مستخلص من كذا
عناصر بخدي والإبداع - كذا - كذا - كذا - كذا -
من كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -
صمحت في كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -
من كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -
حمدا مع كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -
لاستناد والمهبة والفضة والتحديد

٣ - بحدود - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا - كذا -

[illegible]

من لأمو التي سخر عبد الله لله هذه الأمة أن يجهد تحتها من بعده
بعده من تخليدها وقضية الأمة ذات عظمة بعض رتبة سلمه حسي
[٩٥-١٥٨ هـ ١٦١٤-١٦٦٥] جعل كونه [مؤيد] تحتها من بعده
والأمة شهيرة ورسالة في هذا السبيل كونه قسما في كتاب جهاد
مدرسا بعينه من تخليدها وهذه الحصة غرض عبد الله . ونحن نوجه لأمة
روح لقطعة في هذا الحقل عظمها أن وجدته في حقله من
إبداعه في جميع الحقلين وجدته في نفسه من عبد الله
مشرعية التعدد في أيدي . من وأصبح في الأمة وهذا
وحياتنا الساعية إلى هذه الأمة وعلمته في هذا . فإذا كان الإسلام
هو فكرة - أيديولوجية - الأمة وإذا كانت هذه الأمة قد انكفأت ونسق
على أصوله وأركانها وعقائده وعبائده كما جاءت في السمعيات . فإن قضية
الخصاصة العربية الإسلامية . سياسة واجتماعا واقتصادا وعمران وعلميا
إنسية . هي لما تعدد فيها الرؤى وتباير فيها الاتجاهات تعدد وتباير جهات
الأمة ومفكرها إزاء هذه المصالح . فالتعددية . إذن . في الدعوات

أعرب عن ملاد لإسلام . وقد ظل الأمر كذلك حتى سنة ١٢٠٠ هـ .
 أوائل العقد الثالث من هذا القرن . اعترض تقدم حروب الأسبانيين في
 احتلالهم لعميل عام لإسلام . وخصوصاً عند سنة ١٢٠٠ هـ .
 والاقتصاد . وأخرى . وقد كان من السهل في فرض سنة ١٢٠٠ هـ .
 على ملاد . وأدوية . وفيه . وهو بالبحر . وخصوصاً في سنة ١٢٠٠ هـ .
 عند . وحرب . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 وحركات الخطه لإسلام . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 تركيز . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 عقول الأمة وواقعها

وهذه الحقيقة . ينبغي من . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 للإسلامية وحركاتها . إشارات إلى ما فيه . وفيه .

٣

التفريغ :

تقدم حروب ملاد في عامه الأسبانية سنة ١٢٠٠ هـ .
 دروس عامة . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 مجرد من سنة . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 فريضة . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 [١٢٨٨ . ٥٨٤ هـ - ١٠٩٥ - ١١٨٨] . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .
 ولا حوت غروب . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه . وفيه .

وكانت في تلك الأثناء في عمل الأمة الإسلامية عرب لا فداء ولا مسيحية واستند

فكان حلالاً فها هو ذا الأمة الإسلامية في حال

حالة حرب في حروبها الحديثة وقد على وجهي كامل في هذه

الحالة على ما يلاحظ عند الاستطلاع من أن العرب حاربوا منذ

الوقت الذي مضى في هذه الحالة من أجل

بعضهم بعض في قضية العرب (التي لا بد من

الاشارة إليها في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

بعضهم بعض في هذه الحالة من وجهة

احتكاماً إلى شرعها هو الذي تنبأ به عصور ردها - خصاى - وفاة
 ابنه - وعقلايين - ثم مدخل - كما صلب إيمانهم - في صور - مجمع
 - محقق - لا عذر - حيث دون الحكم - حيث بسطة - إسلامه عن
 قضايا من واقع وعن القواعد - في سطر حركة هذا موقع

وما كان قد حيوا مشكل إيمانهم كسبهم بدوهم وعن - المعاد - لأخيه
 دح - ما يقصر - ما لله لله - فقد - أن يكون - عهدهم - في بعض
 «الدين» عن «الدولة» - هي النجى - الذي يحكم - علاقته - إسلامه - سياسة في
 بلاد - ما يقدر - أراد - يودعه - الأسرى - بين - ظهور - امتداد - بدوهم - المعاد
 عن فلسفه - حصريهم - في - معاملة - الإسلامى - الذي هو - يقدر - يقصر
 الأمة - الإسلامية - - ينسج - عقيدته - - وتحقيق - مقاصد - شرعية - - الذي يكن
 له الاحترام

● وعلى عكس مفهوم حصتنا «الأمة» - وهو المفهوم الذي برئ من
 عصبية العرق حتى لقد وفي وجمع ألف من اللا بدو - في - بوطيه
 وه - قومية - «الإسلام» - دونها - يعارض - أو - ناقض - على عكس هذا
 مفهوم - رأيه - برزغوا - في - وقعا - الفكرى - والسياسى - المعاصر - بومعه
 بمحصروه - عربية - قدمت - معاد - في - عقول - بعض - وبوجه - وبروح
 حراسهم - لتناقض - بين - هذه - الدوائر - ورأى - من - يقف - عند - بدو - - بومعه - دون
 - بومعه - - ومن - بهم - من - وبكر - الدائرة - الوطنية - - - الإسلامية - معاد - ما عدا
 ولا - فقط - للدائرة - والقومية - - لأب - المعايير - المعايير - مع - هذه - المعاصرات
 ومتطلبات - تمت - المعايير - قد - صحت - دعت - في - التطور - القومى - لأهم - خصاى
 العربية ١٩ ..

● نعم - لقد - نجح - العرب - الاستعاري - مستخدمين - بومعه - سياسى

[illegible]

۱۔ یہ کہ مختلفہ عقد امراض میں اس کے مختلفہ درجہ ہوتے ہیں۔
 اس کے میں علامت خاصہ ہوتی ہے۔ یہ اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۲۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۳۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۴۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۵۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۶۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۷۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۸۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۹۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔
 ۱۰۔ اس کے میں اس کے درجہ کے ہوتے ہیں۔

[illegible]

حتى لا تعتق بها . وراى شعورى بأنها ملى وأنا ملى وهذا هو عهدي لى
اعمل له طوب حياى سرا وجهرا . فانا كافر بالشرق مؤمن
بالغرب (١) ١٩٠ !

فكركم الله بغيرى بى الإسلام حقدى عدى الله
تألم حقدى نألم وأسعدته حقدى بى الله حقدى نألم
لحقدى نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم
نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم
العرف والهيئة العربية

وعلمنا وحيد دعاب السفة الإسلامية وحرك بى وحيد
القرى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
أصلى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
حقدى حقدى نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم
سفة الإسلامية نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم نألم
صمدى وصمدى لاسم على حقدى وفكرى بى بى

ومنك بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
والنحرير !

(٦) سلامه موسى [١٩٠٠] بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى
١٩٠٠م

اليقظة الإسلامية

٢- أبرز الدعوات.. والتيارات والجماعات

على مدار تاريخ حركة النهضة الإسلامية عدت في صميمها تيارات وحل
وسامح ولأساليب والأدوات. وعدد كدث في هذا الاتجاه
والجماعات

فعلاوة على الأعلام وعلماء فخر بن وعصلا بن سبب «مكتبة»
الشعبية «... من مثل الأهر» من على شمس «... من حذب من
العلماء في حركة النهضة الإسلامية... فيها...» من حذب
أما كتاب في كثير من المجلدات... حذب... مكتبة
والإعداد... على هؤلاء الأعلام... حذب... كتاب
هذه الدعوات... تأسست... حذب... حذب...
في حذب من سلاح... حذب... الأفكار
والنظريات»

ولقد أثبت هذه التجربة وحريتها، ولا تزال تحت، الأهمية العلمية
والسلاح التنظيمي في حركة النهضة الإسلامية. وفي الحركات الفكرية
والعقائدية على وجه العموم

● عبر التاريخ، واسطة الدولة، لإمرة، ما كان يدعو إلى
عبد الوهاب [١١١٥-١٢٠٦ هـ ١٧٠٣-١٧٩٢ م] أن يصحح ما صيغ
من ولا... تبقى حية فاعبه بعد وده... الله

سبح الله الذي جعل في كل شيء دليلاً على وحدانيته
 سبحه كما ينبغي من كل وجه ومن كل لسان ومن كل قلب
 الإسلام الصحيح والبسيط

...
 من سنة ٦٠١ - ١٢١١هـ - ١٧٦٣ - ١٣٢١م في سنة ١٢٩ - ١٣٥١م
 ٧٥١هـ - ١٢٩٢ - ١٣٥١م] وفي علي إصلاح العقائد...
 ...
 على يد... (أولاً والمصالح والمفاسد والمزايا...
 ...
 ...
 ...
 كان صحيحاً، وأعرض عن «الذات» في فهم النصوص...
 ...

...
 تلك التي كان يرعاها حلفاء آل عثمان

وه بقى من هذا انتصادم عدد محدود الفكريه...
 ابواب أكثر من...
 وهي ثم قانه...
 فلهي سره...
 ...

(٢) ابن عبد الوهاب رسالة...
 (٣) مصدر السابق رسالة...
 (٤) عبد الكريم الخطيب [النفوس...]

(٢)

السنوية

١٢٧٦ - ١٢٠٢ هـ سنة محمد . على السومى | ١٢٧٦ - ١٢٧٦ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
عربية لأتعب عنها البداوة

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
عدد من شيوخ مكة والمدينة

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ

[illegible]

۱- خداوند عز و جل در آیه ۱۰۰ سوره اعراف فرموده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۲- در آیه ۱۰۱ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۳- در آیه ۱۰۲ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۴- در آیه ۱۰۳ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۵- در آیه ۱۰۴ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۶- در آیه ۱۰۵ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۷- در آیه ۱۰۶ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۸- در آیه ۱۰۷ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۹- در آیه ۱۰۸ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).
 ۱۰- در آیه ۱۰۹ سوره اعراف آمده است: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْاٰخِرِينَ** (و پیروی از پیشینیان و پسینیان را نکنید).

وكان هذا إحداً هاماً وإسهاماً . استعانت الجمعية في صحنه « مستفيداً »
تتلاءم مع كل شيء ، حيث لا يوجد شيء من حيث « رأسية » و «
هوية الأمة واستقلالها الحضري » ، فتمت « وحدة »

[illegible]

كانت « ١٠٠٠ » سنة هي مائة حكمه ر سنة
ومزرعة بدولة « ١٠٠٠ » اجتماع الحديد الموعود مع البحر
فلا ياتىها ر سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
وصف « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
وفياتهم

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

(٣) المَهْدِيَّة

في حيزه و قد على بعد خمسة عشر سنة
 ٢٦
 ١٣٠٢ هـ ١٩٤٤ - ١٩٨٥ م | في سنة ١٩٨٥ هـ ١٩٤٤ م
 '...
 ...
 ...
 ...
 سنة ١٢٩٧ هـ سنة ١٨٨٠ م

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

مصر وکتاب خدا انداخت . بعد از این بلا که من شراب می نوشتم
 عمر الیم را می نوشتم . قد جعل الله من شرابی مهدی برای من
 که شربت بکشد و از این و آن شربت . حکامه جدید به
 صدور و احکام و بلا متعلق !

بعد از حدود سال ۱۲۵۹ تا ۱۸۵۰ م . من قلم خود را در
 مصیبتی که من و ... از انشاء لاحسن فی ... و ...
 من حکامه جدیدی بعد از ۱۲۶۰ - ۱۲۶۹ م . ۱۸۵۰ - ۱۲۳ م . و ...
 من ... [۱۲۶۹ - ۱۲۹۶ م . ۱۸۵۳ - ۱۸۱۹ م .] و ...
 حکامه جدیدی بعد از ۱۲۹۶ و ۱۸۱۹ م . و ...
 بعد از این کتاب و حکامه جدیدی که من ...
 من بعد از این کتاب حکامه علی و ...
 جدیدی ' من ' حکامه از ...
 و ... و ... حکامه ...
 " من حکامه ...
 " از حکامه از ...
 من ...

و ... حکامه جدیدی حکامه ...
 حکامه ...
 و ...

و ... حکامه جدیدی حکامه ...
 و ...

و ما قبل سبعة سنة - اجمعوا على ان يتركوا في سنة ثمان مائة
 بحدودها لا يجرى خروج من كذا سيرة . حتى ملك من الامم في
 قديمه ومن كان عليه منها سيرة في كذا في حديثه . لا يؤ
 فيه . وكانوا عليها كالوكلاء . يفتقروا حسب اوامر مولاهم
 ولما قال لهم ربه [واعفوا لما جعلكم مستحلين فيه] " وقد تم
 وبقية ما ملكوه " (١) - من به عهده وسمي - حرم اصحابه وحوا
 حده على ان يخرج من كذا سيرة . ووجه من يدخل حده من
 عبيده اثنى عشر (٢٣)

و ما قبل من هذا . فكل الاسلامي سحر بن حرمه . وصحبه
 بقوله - عاصم بن حذاف . وسمي سحر بن حرمه لاجل عهده بغيره
 من مصداق عهده وسمي كذا . وعلى مصداق حده في الارض
 الامم . لا يفتقد في السيرة له . منهديه . كان المشركون يعطونه انفسهم
 واموالهم . وهو لها الرمز والتعبد للجماعة . وللدولة . وفي الارض
 لوزعته . وفيه ملكية عند احد الذي يستطيع الانسان ان يزرعه
 وما زاد على ذلك . يعطيه لاجلهم مؤمن يحتاج . اما الدكاكين . والوكالات
 لتجارة . والقصور والحصون والطواحي وموانئ السفن -
 المشترع - ولخداق الح الح . فلقد احترق . كالف . مصابح
 عامة فهي للمجاهدين والمساكين

(٢١) الاسباب . تقارب ما سمي اليوم رأس المال الذي يشتر

(٢٢) لحديث ٧

(٢٣) [مشترى بغيره] من ٣٣ - ٣٤ - ٥١ - ٥٢ - ٢٦٧

وفي هذا النظام الاجتماعي الخيري تقررت ثلاثان المقادير الكافية سد
 حاجة من احتاجها ضرورية دون ما زاد عن الضرورات فمن انصر لمجهود
 قدر ضرورته والزائد على الضرورة اما هو على العبد لا له^١ ومصلح
 الخلق كلها متعققة بست مسائل كما يقول المهدي

هذه المسائل هي: ١- العدل ٢- العلم ٣- الاخلاق ٤- الحرية
 ٥- الامن ٦- الميراث ٧- الصحة ٨- السلام ٩- الاجتماع ١٠- التمسك
 ومصلحه

وفي هذه المسائل هي: ١- العدل ٢- العلم ٣- الاخلاق ٤- الحرية
 ٥- الامن ٦- الميراث ٧- الصحة ٨- السلام ٩- الاجتماع ١٠- التمسك
 ومصلحه

العدل عن رتبته الاجتماعية من سلبه
 و"الحرية" هي التي لا يمكن ان يحددها احد من الناس
 من انفسه بل هي التي لا يمكن ان يحددها احد من الناس

وذلك ان كل فرد من افراد المجتمع له حصة من
 العلم والحرية والعدل والامن والميراث والصحة والسلام
 والاجتماع والتمسك

٢٤١- محمد باقر ٢٢٩ ٢١٥ ١٩٦ ١٩٧ ٢٦٥ ٢٢٨ ٢٢٩
 (٢٥) لوله من التماسك في نظر كتابه... (نظر الإسلام) ص ٢٧١ ٢٨٤

(٤)

تَيَّارُ الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

علام هذا التَّيَّارِ

علام . . . حركة إسلامية كثيرة . . .
باعتبار . . . قد عطى أحد . . .
مهم بقسمة فكرية . . .
الحدود . . .
لأحد . . .
هذا . . .
لإسلامية . . .

■ وأول أعلام هذا التَّيَّارِ . . .
١٨٣٨ ١٨٩٣ . . .
يرجع إلى الإمام . . .
العقل والفكر . . .
. . .
و . . .
و . . .
و . . .
و . . .
و . . .

وفي سنة ١٨٨٥ غيبت الحكومة في حكمه وكانت من قبله حكومه
في الأصل فلما تم بحكمه في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
١٩٣٠ و ١٨٨٥ - ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥ تقدم
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
تسخره سنة في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥
وصاحبه [١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
سنة من سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]

وفي سنة ١٨٨٥ من سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]

وفي سنة ١٨٨٥ من سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]

وفي سنة ١٨٨٥ من سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]
[١٩٣٠ و ١٨٨٥] في سنة ١٨٨٥ [١٩٧٢]

$\{A \in M_n(\mathbb{C}) : A^T = -A\}$ is a subspace of dimension $n(n-1)/2$.

[144]

[illegible][illegible]

$\gamma = \frac{1}{T} \ln \frac{1}{1 - \frac{1}{T}}$

في خمسين من خمسين مئتين عبد حميد - قلا - مسجد [١٣٢٢هـ]
[١٩٠٢م] (٢٨)

● في عوف بن - شيخ عبد حميد بن - ١٣٠٥
١٣٥٩هـ - ١٨٨٦ - ١٩٤٠هـ - مثل عبد - عبد من - عبد
فصله - حرك - وقد علم عدم ايمانه وادامه - عبد - عبد
فرضه - شيخ حميد - عبد - عبد عبد عبد - عبد - عبد
لاسم - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد

في اسفله - عبد - عبد - ١٣٢٥هـ - ١٩٠٩هـ - عبد - عبد
في - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
لاسم - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
في - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
في - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد

وفي [١٣٣٠هـ - ١٩١٢هـ - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد من - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
في - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
لاهاجر - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد في - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد
عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد - عبد

(٢٨) انظر تراجم عن حياته في عدد لأعله انكابه طبعه - ١٩٢٥م

ولقد محور بحث أممنا عن دأبها في فكر هذا التبر . في دعوة للحدود
الداخل في الدين والدنيا . بعضهما ، العقل يدور المصاح لدى بيت
الطريق - طريق الدين . وأيضا طريق الدين ' وصولا إلى سورة حصاره
مستغلة نصنع عددا إسلاميا منبر . وتكون لظور لعصري حصارنا إلى
ودهرت في حقبة سابقة من التاريخ

ولقد اندر هذا ... لافمن في ... بقية
وشرها ... وقد ... وقد ...
فبهاث الخطوب . وليس بعد هذا الفس إلا ...
وهذا الشرق لا يثبت طويلا حتى يرب من ... ويمرّق ماتقنع وتسريل به
هو وأبناؤه من لباس الخوف والذل ، وح في إعداد علة الأمة البطالة
لاستقلالها ، المستكرة لاستعبادها .

وحكمه ... إسلامي ...
... حصاره ... فكره عن ...
... وهو ... وهو ...
[...] ...
... على ...
الذي يمثل « الفرصة » الطبيعية والموتية ...
...
... من ...
... إلى إنشاء ...
... من ...

دنى معي معي ، ما حيي . لانه محمد بن عبد الله . نورى الله
 اسمي حتى كما يعرف ذنبه . وباحدته بالحكمة . وبه قد يهتد . والقول
 انكرتم في حدى ندين . وما قرر الاول وما كتبت لآخرين في ايدي
 الأخرى ذلك لأحرره . وهذا لديكم . وشارو برحمتهم لأورس
 فيزحمهم ! (٣٢)

دلت . حقا . على أن الإسلام مرفقة به فلا بد من ما هو داخل
 في تلك المصاحف . في غير ما هو حقا . وما هو داخل ؟
 (أدب .) في سجد من سجد . وقدمي . وأما في سجد .
 في حركات . وحركات . وما لا يعني لأهل . وما لا يعني
 دوى . بقدر . مع حركات . لأحرر . وما لا يعني
 ١٥٢٠ - ١٥٩٥ - ١١٢٣ - ١١٩٩ . حقا . حقا .
 ما يعني . على ما هو حقا . وما لا يعني .
 ذلك . وما لا يعني . وما لا يعني .
 لا يعني . في سجد . وما لا يعني .
 كتاب . في سجد . وما لا يعني .
 القدماء قبل سنة الإسلام . (٣٣)

لكن الشرط الذي لابد من حمله حتى يهبط الإسلام بهذا الدور
 هو أن يتحد هذا الدين . الأمة . هو أن يتحد هذا الدين .
 لتتصل كدوره . وما لا يعني .

٣٢ . حقا . ٣٣ . حقا .

عند الحاجة إليه من خصصه وحده. كي ينفذ به، عليه السلام
 ورسوله، عن الله، سبحانه وتعالى، فلا من حكمة لانه
 يعزله بقدره من ان لا يفسد به، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 نفس، نظم من لا يفسد به، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 العقيدة في نفس، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 تقديره، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 عند الرحمن الكواكبي (٣١)

فاستفاد من هذه النسخة، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 على نفس، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 في ثلاث، ومنه المتغيرات، من فروع!

المؤلف بوسطى (المشاور)

في كتابه، ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في
 ومنه بحسب جهل، جهل، نظم في

بعد هذا براء : موقف ثالث وموقع ثالث
بين أهل « الجمود » وبين دعاة « التفرغ »

وذكر في هذا الموضع من نسخة بخطه : « فهم »
طرحه منذ أيامه قبل مجيء جلالته ، خرج في كسب مع قدر
بما فيها لأمر
« لبسوية » ، التي وقعت عنه « طاهر النص » وأخذت من « العقل » موقف
« الذي » في « الذي »
لمستحق في العاصرة وشكوك الدنيا
من « نسخة »
« أفق »
وخرجوا عن الذين كثير لما أصف الله وليس منه إلا بهم برون وحوب
الأخذ بما يفهم من لفظ الورد والتعبيد به دور لثبات في مكتسبه
الأصول التي قام على الدين ، ولها كانت الدعوة ولاحتفي صاحب
لسوة فلم يكونوا تعلم ويده ولا للمدينة أحياء

« عن حسن »
« عقل »
« [حرمه] »
« الذي »
« بشرى »
« حصة »

كلاهما مرفوضان من [جملة] (إسلام) . من سعى عن بعض
 من الأمانة ، « محبة » ولا تخف حب الله وسيف عبه
 « يسكني » . « لا بد من حب الله » . « لا بد » ان
 لظهور في مظهر انقود يدفع بكونه اما بكونه شخص بعض الأصوب
 التي كان عبها ، لتزقي وسلافيهم ولا ضروره في اتخاذ سعة في
 جميع الوسائل وسنوت استلث التي جميعها وسنكتف بعض الدول الغربية
 لأخرى ولا ينبغي للشرق في بدسه ، بشف موقف الأولى في مبادئه من
 ليس به ان يصف ذلك وفي معنى صدق شاهد على ، من طمعه فقد اوفر
 بقية واقبه وفر

في « حمد » . « من » . « كذب » . « لا بد »
 « لا بد » . « لا بد » . « لا بد » . « لا بد »
 حمد بمصدا الإسلامية المشهورة

الدولة : إسلامية .. مدنية :

وفي علاقة الدين ، « الدولة » . « لا بد » . « لا بد »
 حضارتنا العربية الإسلامية عن الخصائص « لا بد » . « لا بد »
 « لا بد » . « لا بد » . « لا بد » . « لا بد »
 لمسلمين . وأيضا ليست العلمانية « لا بد » . « لا بد » . « لا بد »

(٤٤) أي أعظم . د . د . د .

(٤٥) [الأمان الكلمة حيا الذي الأمان] ص ٥٣٣

لا تسئل إن غير مد عن حربى لا يهدى ولا منه يعرفه هي حرب قبل كل
دين ومذهب (٥١)

وإن دعوتهم إلى راحة [لجميعهم]
لا توفى ٢٥١ ٥١٣٣٢
١١٤٢ ١٩٠٠

بواسطة اللغة واحصدة . إلى ! فكتب عن
هذا : «الخطأ العنقلى القاتل»
عنه
رأى ! فكيف يعقل تركك العرب
وأكرر الصرخة ! إياها لو حرب
وإن
وإن
كان الإسلام حرب
بعد أن كان يونانيا ! (٥٢)

(٥١) مصدر السابق من ٢٣٧
(٥٢) مصدر السابق من ٢٢٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧
(٥٣) [الأخوات الكاملة للإمام محمد عبده] من ٢١٧

أما في هذا الشأن فليس من الضروري أن يكون الأمر كذلك . فكيف يمكن الحديث عن آله المسمين : لاجية هذا إلا
 أن يكونوا من جنس واحد . مع ذلك فإنهم ليسوا من جنس واحد .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .

أما بعد مناقشات بل في الفكر يسوق إلى ورثه من
 الخلفاء الإسلاميين من خصوصية القومية للعرب كونه
 لقومي في عظم إسلامي هو في نفس الإسلام من بين شعوب
 ترابطه واندماجه لا اعتداده بالملكية التي جعلت كل من يدين به
 وفي هذه الحالة تكون عقيدة هذا التبارك في هذا

في ذلك . فليس من الضروري أن يكونوا من جنس واحد .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .
 بل هم من جنس واحد . وهذا هو الذي يجب أن نلاحظه .

أما بعد مناقشات بل في الفكر يسوق إلى ورثه من
 الخلفاء الإسلاميين من خصوصية القومية للعرب كونه
 لقومي في عظم إسلامي هو في نفس الإسلام من بين شعوب
 ترابطه واندماجه لا اعتداده بالملكية التي جعلت كل من يدين به

١ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٢ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٣ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٤ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٥ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٦ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٧ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٨ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٩ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ١٠ - جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .

وعدد من نادى به - وهو إمام أحد الفرق الخيرية الإسلامية
 أحد وصوف كاملا في تفسير العلاقة بين الأمة العربية والمتمدنة قومية ،
 في الأمة الإسلامية في العرب في الأمة في قومية وفي
 سياسة ولوحدة لسياسة بمعنى وحدة الدولة العربية من وجه
 إلى من يسعون فيها بالاستقلال عن ماضي نفوذ الاستعمار واستطرد
 لأنه يرى أنهما رطة منه ولاعتداد الدين دون رطة الدعوة لقومته
 فإن رصة الدين شرعا ووحدة في الواحي لأزيد ولاحيية - دون
 السياسة - ومن ثم دون الدولة بوحدة ومصادرة من نادى بها في
 قلب العرب فإب يعنى هذه الأمة المصدرة من تحت يدى سرك في
 الخط الاطلائقي عرب والتي تنص بالعربية وتذكر في وتنعنى من

(٥٥) مصدر الباب من ٣٤

[illegible]

وحصارة حديدية ومنتصرة

[illegible]

مقدسات فصول يحدث في حبه لأولى محله من سحر
 حصه من ملاءمة محله على ملاءمة محله من في حبه من في
 سحر في شجونه مستور من في حبه مستور من مستور محله
 محله من ملاءمة محله لا مستور مستور من ملاءمة محله من
 محله من ملاءمة محله من في حبه من في حبه

في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه

وهذه الأسماء من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه
 في حبه من ملاءمة محله من في حبه من في حبه

عليه ان نجد من عماله احد . واد كان الدين كالفلا بهدب لأخلاق وصالح
الأعيان وحمل القوس على طلب المعادة من أبواب . ولأهله من ثقة فيه
ما يشاء . وهو حاضر بديهم . وإعلاء في إرجاعهم إليه خلف من حدثات
ما لا يامهم به . فلم لعدول عنه الى غيره ١٠

والتمسك بالأصول الثوات . وروح الخصاوي للأمة العربية الإسلامية ،
لا يعرف من علماء هذه الأمة . جامع بعض ؟ بعض . فتدبر
على . فتدبر . فتدبر . كما سبق من . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
بعض . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
في . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
الإصلاح . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
بما يربط مع الأرباط والاتصال . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
محدد . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
الإصلاح . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
دنه . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
وما قرر لأرواح وما اكتشف الآخرون في اليد الأخرى . فتدبر . فتدبر .
بدياههم وساروا برحمون الأوربيين فيرحمهم

ويعتقدون . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
عنايات !

٤ - في . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .

(٦٤) [لأعوان الكاتبة للإمام محمد عابد] ج ٣ ص ٢٣١

(٦٥) مصدر سابق ج ١ ص ٢٥١ ، ٢٥٢

بعضهم بمهنية اعترافه كحدث قصير صديق ، بعد ان مثل
 فيجده ، يستنه لغربة ، ١٤ التي احرسوها بالعرب ، دعاء إلى أن يبدأ
 من حيث ينبغي العرب ، من حيث من حيث ، من حيث ، من حيث
 العرب ، من حيث ، والأحد في من حيث ، من حيث ، من حيث
 العرب ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث
 وكسب لأفمن في من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث
 امعة إلى اجمع الوسائط وسنوك ذلك إلى جميعها وسنوكها بعض الدول
 لغربة لأخرى ولا ملحق للشرق في من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث
 من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث ، من حيث
 صلبه فقد اوفر نفسه ومنه وقرا اعجزها واعجزها ،

والأفغان برون في هولا، بعد أن كان قد قتلته سنة ١٢٠٤ هـ
والأفغانه ولام في ساء حقه في سنة ١٢٠٥ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٠٦ هـ
الأفغان برون في سنة ١٢٠٧ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٠٨ هـ
في سنة ١٢٠٩ هـ على شرق في سنة ١٢١٠ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢١١ هـ
وبعد من القتل في سنة ١٢١٢ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢١٣ هـ
بعضهم في سنة ١٢١٤ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢١٥ هـ
في سنة ١٢١٦ هـ على بعضه في سنة ١٢١٧ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢١٨ هـ
والمرء في سنة ١٢١٩ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٢٠ هـ
بعضهم في سنة ١٢٢١ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٢٢ هـ
بعضهم في سنة ١٢٢٣ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٢٤ هـ
بعضهم في سنة ١٢٢٥ هـ حتى قتلته بسجله في سنة ١٢٢٦ هـ

(٥)

جماعة الإخوان المسلمين

تأسست بحرين سنة ١٣٣٢ - ١٣٣٧ = ١٩ : ١٩١٨ م

العضو المؤسس : محمد (إسماعيل) بن عبد الوهاب

والعضو المؤسس في منطقة البحرين هو : عبد الوهاب بن عبد الوهاب
بحرين : خلافة بحرينية في سنة ١٣٣٧ م - ١٣٣٨ م
١٢٩٨ - ١٣٥٦ م - ١٨٨٠ - ١٩٣٨ م | قسطنطين بن عبد الوهاب
١٣٤٢ م - ١٩٢٤ م | عبد الوهاب بن عبد الوهاب
والحركة بنسبة (إسماعيلية) : عبد الوهاب بن عبد الوهاب
كما قد كان في سنة ١٣٣٧ م - ١٣٣٨ م
وبنسبة جديدة (إسماعيلية) : عبد الوهاب بن عبد الوهاب
بحرين : سنة ١٣٣٨ م - ١٣٣٩ م
السنة : سنة ١٣٣٥ م - ١٣٣٦ م - ١٩١٨ م
الإسماعيلية : سنة ١٣٣٦ م - ١٣٣٧ م
عضو مؤسس : عبد الوهاب بن عبد الوهاب
وحد : سنة ١٣٣٦ م - ١٣٣٧ م
والوحدة والاعتقاد |

بإسماعيلية : سنة ١٣٣٦ م - ١٣٣٧ م
وحتى : سنة ١٣٣٦ م - ١٣٣٧ م

١- لا بد من أن تكون الحركة حرة في الإسلام .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 في الإسلام لا بد من أن تكون الحركة حرة .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 فصل من الفصول في التوحيد

٢- لا بد من أن تكون الحركة حرة في الإسلام .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 في الإسلام لا بد من أن تكون الحركة حرة .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 فصل من الفصول في التوحيد

٣- لا بد من أن تكون الحركة حرة في الإسلام .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 في الإسلام لا بد من أن تكون الحركة حرة .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 فصل من الفصول في التوحيد

٤- لا بد من أن تكون الحركة حرة في الإسلام .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 في الإسلام لا بد من أن تكون الحركة حرة .
 فالحركة التي هي في الإسلام هي الحركة الحرة .
 فصل من الفصول في التوحيد

[illegible]

والتخلص من الموروث :

١٠ - **التي غدا** [لاخيه - مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١١ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٢ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٣ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٤ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٥ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٦ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٧ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٨ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ١٩ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير
 ٢٠ - **التي غدا** [مستعمل] لاخيه من حساب غير

[illegible]

فخصيت من قلوبهم صفة من لا يدين الله ولا دينه
التحس في كيد الدولة الإسلامية في هذه الأسباب

حالات من هذه الصفة في هذه الحالة

(ب) خلافت الدينية والمذهبية

(ج) لا عاس في الواد الترف والسعي

د نقاب للطة ولرئاسة في غير لغت من لغت من واندلم ناره
آخرى ريماسك والأثران وعندهم ثم في ندولها طعم لاسلام لصحيح وه
تشرى قلوبهم بانوار القرآن تصوبه در كهم معاصه

وه حال لغوهم لغيبه واعارف الكونه

حدهم في لغت من هذه الصفة في هذه الحالة

• عرور احكام بسطهم ولاعذاع قلوبهم واعجاب البصر في لتصور
الاحباب في بلاهم من عدهم حتى سقمهم في الاستعداد ولأهله واحدهم على
غرة

• ر . الاخذاع بدساس المستفي من خصومهم ولاعجاب باعناهم
ومظاهر حبابهم والاندفاع في تكبيدهم في قصر ولايتهم

• د . د . صفة من د . د . د . د . د . د . د . د . د .

• د . د . د . د . د . د . د . د . د . د . د . د .

دعوة من بدعوات الحديدية حده لاهم والسحب

وهذا ينجح معده من

(٧٤) مصدر استخرج من ١٣١ ١٣٢

(٧٥) المصدر ١٣٢

لقد عمل [الإخوان] من خلال المجتمع ، لا من موقع الذي يسهل
 عليه في متعلات ، لكي يسهل عليه على ، و قد لا يسهل
 عليه و كان ، و لا غير ، حيث كانت حقيقته ، حيث
 إسلامهم فقط طلبوا امتثال الناس ، وتكامل المشرق وتصحيح
 الخاص ، حيث لا يسهل ، حيث كانت حقيقته ، حيث لا يسهل
 والأسد ، وأنه حيث ، حيث كانت حقيقته ، حيث لا يسهل
 كانت حقيقته ، حيث لا يسهل ، حيث كانت حقيقته ، حيث لا يسهل
 بالشهادتين وعمل بمقتضاها وادى الفرائض ، يرى و مقتضاها ، حيث لا يسهل
 بكلمة الكفر و مكر معلوم من الدين بالضرورة ، و كذب صريح
 القرآن أو فسره على وجه لا يحمد أساليب اللغة العربية ، حيث لا يسهل
 عملاً لا يعمل ما يولاه غير الكفر

[illegible]

« يكتم بعد » لا بد . « وقد ساءت من سكر . فليس . « بعد »
 « شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »

والاستقلال السياسي

« شئ » لا بد . « وقد ساءت من سكر . فليس . « بعد »
 « شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »
 « شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »

« شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »
 « شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »

« شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »
 « شئ » من « بعد » حروف حقه « بعد » « ساءت » حقه « لا بد »
 « سكر » « ساءت » حقه « ساءت » حقه « لا بد »

(٨٧) بعد « من » ٢٢

(٨٨) بعد « من » ١٧

في بحث رسالة السيد محمد باقر المجلسي في الاقتصاد الإسلامي
الاقتصادي، منذ دعوى [الجامعة الإسلامية] التي أعلنت أن عايتها
الاقتصادية هي

● رتبة مسند في المسند وتوابعه لحدود وشماعه في جميع
المعنى الإسلامي هي في سبعين ١٠ في كل من العرب
بسرورها

● وتخص يد من رتب لأمر العرب ولا سيما في يد من
إسلامية

● وتخص يد من رتب لأمر العرب ولا سيما في يد من
إسلامية

● وتخص يد من رتب لأمر العرب ولا سيما في يد من
إسلامية

● وتخص يد من رتب لأمر العرب ولا سيما في يد من
إسلامية

● وتخص يد من رتب لأمر العرب ولا سيما في يد من
إسلامية

میں کات لاجوں ولائیں ولائیں لا من صبح وطن
الاسلامی !

والمسلمون في هذه الدنيا لا بد من حكمة كبرى. والحمد لله رب العالمين.

هذه الاستطلاات - بسبب - :
 ١ - لضعف دور الفكر في الحياة الفكرية
 ٢ - لضعف دور الفكر في الحياة العلمية
 ٣ - لضعف دور الفكر في الحياة الاجتماعية
 ٤ - لضعف دور الفكر في الحياة السياسية
 ٥ - لضعف دور الفكر في الحياة الاقتصادية
 ٦ - لضعف دور الفكر في الحياة الثقافية
 ٧ - لضعف دور الفكر في الحياة الدينية
 ٨ - لضعف دور الفكر في الحياة الإنسانية
 ٩ - لضعف دور الفكر في الحياة العالمية
 ١٠ - لضعف دور الفكر في الحياة الإنسانية العالمية

A6 المرفق (١، ٥)

(١٠٦) [مجموعة رسائل - (١٤٢٤ هـ) - ج ١] ص ١٥١

VP 20 2021 2021 1 1 1

محمدة - بحر زواجر الدم والفصل ما عرفنا شرح من دلائل ومظاهر الفحار
والفصل (١٠٨)

بعد هذا يبلغ في هذا الميدان :
 بعد هذا يبلغ في هذا الميدان :

وأيضا من حشد هذه الجيوش . . . فتح من في حربه . . . في حربه . . .
 في هذه الاستقلال الكامل . . . وحتى . . . لكل دعوة حرب يقتصر رؤيته
 ودعويته . . . في إقليم من أقاليم . . . حتى فدية من المذهب . . .
 كانت دعوة جماعة يصبون من حشون حشون . . . ومن أقاليم عديمة . . .
 ومن هذه الأقاليم . . . ثم لم يبع من وراء ذلك مجرد الاستقلال لكل من
 لأهلها . . . بل لقد رأيت في ذلك سبلا لعودة هذه الأمم . . . بنية مركزه بصدارة
 والمقدرة والاعطاء عاليا . . . فكتب هي موهلات لسوق في أوقافها وبسابق الذي حب
 أن يقوم على قدم وساق لورثه المدة من احضارها العربي . . . المصلحة . . .
 في طريق . . . لاسحر . . . فقد كانت قيادة الدب في وقت ما شرقه
 عنة . . . ثم صارت بعد ظهور البيوت . . . وأرواح عربية . . . ثم تشبه أسود أي شرق
 مره ثانية . . . على اشرق عقوته الكبرى . . . وهن العرب . . . بصلته حديثه . . . فوثق
 الغرب لهذه العبيد . . . وها هو ذا العرب ظلم وخور وطمع وخار وتحتل . . . فثم
 نسي لا أن يمد يد . . . شرقه قريه . . . بصلتها بول الله . . . وتحقق على رأسها ربة

(7)

کتاب خدا فی عقد حج من شد بحر - بعد من - کتوب و احداث
 حاشیه بحرین - بعد عقد و احداث من (احداث)
 بعد و احداث بحرین - بعد عقد و احداث - ۱۹۷۶ - ۱۹۸۰
 ۱۹۸۰ - ۱۹۸۴ - بعد عقد و احداث - ۱۹۸۴ - ۱۹۸۸
 ۱۹۸۸ - ۱۹۹۲ - بعد عقد و احداث - ۱۹۹۲ - ۱۹۹۶
 ۱۹۹۶ - ۲۰۰۰ - بعد عقد و احداث - ۲۰۰۰ - ۲۰۰۴
 ۲۰۰۴ - ۲۰۰۸ - بعد عقد و احداث - ۲۰۰۸ - ۲۰۱۲
 ۲۰۱۲ - ۲۰۱۶ - بعد عقد و احداث - ۲۰۱۶ - ۲۰۲۰
 ۲۰۲۰ - ۲۰۲۴ - بعد عقد و احداث - ۲۰۲۴ - ۲۰۲۸
 ۲۰۲۸ - ۲۰۳۲ - بعد عقد و احداث - ۲۰۳۲ - ۲۰۳۶
 ۲۰۳۶ - ۲۰۴۰ - بعد عقد و احداث - ۲۰۴۰ - ۲۰۴۴
 ۲۰۴۴ - ۲۰۴۸ - بعد عقد و احداث - ۲۰۴۸ - ۲۰۵۲
 ۲۰۵۲ - ۲۰۵۶ - بعد عقد و احداث - ۲۰۵۶ - ۲۰۶۰
 ۲۰۶۰ - ۲۰۶۴ - بعد عقد و احداث - ۲۰۶۴ - ۲۰۶۸
 ۲۰۶۸ - ۲۰۷۲ - بعد عقد و احداث - ۲۰۷۲ - ۲۰۷۶
 ۲۰۷۶ - ۲۰۸۰ - بعد عقد و احداث - ۲۰۸۰ - ۲۰۸۴
 ۲۰۸۴ - ۲۰۸۸ - بعد عقد و احداث - ۲۰۸۸ - ۲۰۹۲
 ۲۰۹۲ - ۲۰۹۶ - بعد عقد و احداث - ۲۰۹۶ - ۲۱۰۰

وكان لأبيهم به رأي على مودود ١٣٢١ ١٣٩٩ هـ
 ١٩٠٣ ١٩٧٩ هـ قد ذهب شهيرة . عمر محبة [- ح . م]
 حسن شرفه . احملا - أيها النسمون - دعوة القرائ و ميسور وحسن
 فوق العالم ا . د . عدد فاب [- ١٣٥ هـ ١٩٣٧ هـ]
 شاطبة م . في الدعوة ، وعاد وحيدر آباد الديك . لجد نفسه - بعد
 وقد فاب في عام من حملا ع . الك في معناه . م . مسبق
 بسبب اشد عن مستقبل الهندوك

حدث بطايعه شمس وكشف عن دلالتها على أصالة الطابع
 «باريس» لأحدى حصص العرب ، خيا ، وكشف أن هذه النظريات
 حدثه مخرج جديد حقيقة من ديث سرور - بل لقد دعمت الطابع
 الادبي والعسوانى لهذه الحصاره

[illegible]

ورغم ما قد يبدو هذه الطريقة الصعبة في تفسير لنسج و سطر
احصاري من عناصر صدى ووحاجة إلا أن على مكثه بيان في عناصر
«التغير و» التطور و» مسح الحديد للقدم الأمر الذي يقتضيه حجم
«الثوب» لبقية غير لتصور حتى لو كانت هذه الثوب هي
لدى و» القم و» لقياس احصاريه التي غير الأمة كما غير «لصحه

الإنسان ، وهذا أصل في التعبير على حساب التناوب هو
ما يرقصه روح الحضارة الإسلامية التي وارت من لافطاب في مختلف
نظرة صبيحة كتاب أو اجتماعه قرب من هذا الأحرار

وتفديس هذه الفلسفة صحبه في عصر التاريخ فحين - بعد لغزوه
لأسمهريه - انى عرت زعم - بعض والعا حديد لعصر حديد - يطلع
واقعه بالضع العربي في طرق النمة والتحدث وطرائق المعنى ومن ثم
فاب " لصيحي - وفي هذه نظرية - ان على بوسه بوروثه سدك لشكر
والحضارة التي هي بعكس هذه الواقع الجديد وما كان هذا الواقع
" عربيا فاب " الحضارة العربية هي التي تحب ان سود "

وموددى ساءب عن محاطر هذه الفلسفة التاريخي عند القلوب " فحين
برجو من يكون قد رشح في ذهنه من هذا التصور لتاريخ لاسان - ان سى
في قلبه ناره من لتقدير ودره من الاحلال بلعصور التي مضي لها برس
ولأساء - وهل يرجع مسدد إلى عهد اسود و خلافة برشده " فحين
ان هذه الفلسفة هي حممه فكريه مظنة مدحجه بمرهين و حجاج بكده من
الفكرة الدينية من أساسها ! (١٢٣)

وكن نبيه على أن سلطان هذه النظرية هو الذي ألهم الفطرات التي ترى
الدين رحمة وتحنن ويرى السريعة قانون قد على عنه لرأس ويرى في
الخيار لاسلامي عوده من نوراء الحج الحج لأب اصحاب هذه
سقط قد عدو هذه نظرية واعتقدو بوجوب سح لاسان لشكره

التي سادت في مراحل الفلسفة في تاريخ

● وفي التصور لاسيما عند دارون ، *Darwin* ،

٨٠٩ ١٨٢٢ م هي ان سادسية ولاحياء ونظريتي بحكومات

بقانون سارع البقاء وفي هذه السريعة قانون بقائي ان البقاء للأصلح

والأصلح هو الأقوى فالبقاء للضعف

و قد كتب هيجل - في تاريخ - قد جعلت سحر جديد " ثوب

بعض لقدمه مسروعا وضعف و قانون فان الدراسة جعل سحر للقوى

بضعف ، فانه ورحمة من يتربى هو الضعيف يصير و مسرع

ولقد لعب هذه الفلسفة الدور الأعظم في تربية عدوية نرجس الأوربي على

غيره و عدوية حضارية على غيرها من الحضارات والاستعمار الاستعصائي

لدى ساد سكوت الأصغر - كم في حالة هود خصم تربية أندرويه

والاحتلال العسكري وسيرة السبب والسبب الاقتصادي من قبل القوة

العربية لبلاد ضعيفة على نحو عود الأمم معبود من سيرة على

مقدونات بلادها - اني كذب - وكانه سدها - على مقدونات بلادها - تربية

قانون دارون خاص سارع البقاء ، لان الأقوى هو الأصلح -

والأصلح هو الجديد مادة احصاء العربنة فحججه مذكور

ولقد لعب هذه الفلسفة الدور الأعظم في تربية عدوية العرب وحضارته

على انتعاب لأخرى وتوريث الحضارية فسرعت في سحر وسحر هذه

موريت تعريب شعوب لأف هي ، الأقوى وصادقات هي

" الأقوى فهي الأصلح " لدى نجب ان يتقدم " البقاء "

وقدر ما يربط الداروية عدوية الریح العربي فبما قد كشف عن
الطبع العدواني لخصاله العربية ، وبما قد كشف هذه سماته من
سوء الحساد عريه ، فبما قد كشف هذه سماته من
وفاها ، من صفة بطوره ، لا تسحره ، لا لأهل ولا أرض وما
فما ، ووسائل الحية وما لا يستحقها إلا القوي الذي يتب اهليه بشده
والحية ، والأحق للضعيف في هذه الأساء ، وعنده ما يحل انكون للقوى
والقوى على حق ، كما ان احد مكان للضعيف بعد راحه عنه أو قصده
عليه ، ونعم الحق ، لو كان في في صياله اهل العرب شيء ، كالحج
صالحهم ، لقد أراه دارون كجرحه وشواهد ، لقد حوت لأسان دس
مصرنا لأحبه في ميادين الاحصاع والمدينة والبسة .

[illegible]

(١٣٤) المرحوم السابق هي ١٤٧ - ١٤٨

[illegible]

فإننا قد رأنا ظاهرة صحيحة ، و قد (الأمة عن هونها المضمرة) ^(١٣٣) ،

(١٣٩) [موجز تاريخ بغداد . . .] + [٣٨٧ طبع بيروت سنة ١٩٧٤ م]

- 77 -

(١٣١) حبي بيتا [محمديه رحمة الله عليه] [الأمه المنهجه حرة الله] ص ١٣٠

الحاكمية الإلهية :

[illegible]

هذا صواب ، حتى في حريته من حاكمه من غير ان يملكه ، ولا يحكمه
في حاكمه ، بل يحكمه لا من غير حاكمه ، بل يحكمه من وجهه نظر
العقيدة الاسلامية تقول ان الحق وحده هو الحاكم بدينه واحد وان حكمه
سواه موهوب وممنوع وان اي شخص او جماعة يدعى بقصد و لغرض
حاكمه كنه او حريته ، في حال هذا النظام وهو ولا ينادي في لاف
ولزور والبهتان المستر وان الانسان لاحظ له من حاكمه ظاهري وان
وضعية لدولة لاسلاميه هي ان لا تعقر طية في الديمقراطية من
الاسلام في شيء فلا يصح اطلاق كلمة الديمقراطية على نظام بدونه
الاسلامية ! (١٣٧)

(٧)

تَيَّارُ الرِّفْضِ .. الْإِنْقِلَابِي

في ٣٠ سبتمبر ١٩٣٨ - من سنة ١٩٣٨ إلى سنة ١٩٤٩ م - سبب
لإمام حسن البنا، المؤيد العام للجمعية [الإسلام - المسلمين] برصاص حصونه .
في ١٩٤٩ م - وفي ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م -

وكان بعد ذلك من سنة ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م -
في ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م - سنة ١٩٤٩ م -
بين الجمعية وبين الحكومة لبيع الدروع - بقرار الحكومة حل الجمعية في ٦ صفر سنة
١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -
سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -
١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -
١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -
١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -

وقد كان في ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م - سنة ١٩٦٨ م -
جديد صحيح أن لجنة الاعتقال، السجن والتعذيب قد انتهت بعد [توقد]
جاء لأحمد في ٢٢ سبتمبر ١٩٦٩ م - سنة ١٩٦٩ م - سنة ١٩٦٩ م -
١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
منها وفقدت في سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -

في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -
في ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م - سنة ١٩٥٠ م -

و يساع في ر . ن عصبه . و من ثم لإيضاح عن مسددة .
 برافعة لتعجل والعجلة . و . رحلات الصف الثاني في الجماعة - دعوتهم
 حلف ثم حلف . و . في فتنة . و . و . و .
 تكسبه . و . و . و . و . و . و .
 مع . و . و . و . و . و . و .
 المتساوي في معطى جديد !

و بعد ذلك كان شباب الجماعة يعانون . السجون واعتقالات [١٣٦٨ هـ
 ١٩٤٩ م . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 وعن إسلام الأمة !

و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و . و .

فتحت وحدثت عن . و . و . و .
 نساء من شباب [الإخوان] وطلاتها خاصة

- هل المسلمون هم الجماعة المسلمة ؟
- أم المسلمون هم الجماعة الإخوان المسلمون ؟

● ورأى سيد قطب في القومية العربية . التي قد حمل عبد الناصر [١٣٣٦ - ١٣٩٠ هـ - ١٩١٨ - ١٩٧٠ م] هذه وفي « ديمقراطية بوجهة » وفي سلطة حجاز التي استعصمها المشروع القومي - الاجتماعي الناصري . الحظر للاحق بالاسلاميين القديسين ، لا يحد من الحكم عدوان هذا المشروع بكل مكوناته وجميع توجهاته على الحاكم لامة وقطع « بكفره » و « جاهليته » !

وما كان حجاز لامة و عامها قد استعصم للمشروع الناصري وابتدأ قاعدته فلفقه حلها فكر هذا البر عن عرس الخلافة والسنة في قروها لاسلام بالاسان ولامه عن الله سبحانه وتعالى لامة قد « أشركت » في « الحاكمية » غير الله فلم يعد - لارتدادها « الكفر » و « الجاهلية » قائمه عن « خلافة » سمعته بشرقي . وهذا كان يصعد سيد قطب - علوا - بفكر لودودي - « هو الآخر بالاصح » فيودودي حكم « بالكفر » و « جاهلية » عن جميع وقطع في هذا حكمه و « حكمه » - صرحه رأى قطع - و « كان قد فتح الباب لحدث » - على لامة « سيد قطب » فلقد قاعدته هذه المقدمات المعطلة في الحكم « بكفر » و « جاهلية » على « الأمة » و « المجتمع » جميعا ١٢

وبدلا من « خلافة » الجماعة لامة قدم سيد قطب كدس « خلافة » الجماعة لنظم التي انعدت واستردت لاسلام من دون لباس واني عليها ن سب من انصر كم صاع لرسول - عبد خلافة والسلام - و « جيل الصحابة القديين »

إن « خلافة الأمة » عن الله ، « يمكن منع قيام الجماعة - السلطة - المنظمة بالامر المعروف ولهي عن امكر والدعوة الى الخير ولكن يمكن

وكانت دعوته متوجهة إلى ملخص هذا الإسلام في سادس من «موروث»
 اصف أو انتقص من الإسلام بالابتداع أو «واقف على سعي وسعي»
 لاقتلاع الإسلام من حياة الأمة . فحدث بوجوده سلبية في الفكر
 والسلوك (١٤٨)

وكان المؤدودى - رغم رباطه - في العصر الحديث - في حديثه عن
 «الحكمة» و«الحكمة» و«التكثير» - قد وقف عند القطع بارساد
 شمع ذوق «الأمة» ولذلك كان «التفكير» والاحتياجات سالا
 عبده بالاصلاح المسود في لأمه ، تكثرت في نظره . ومن «فإن لاحتكم
 الي سبل تحصيل الاسلام من «حكمة» الموروثة ومن «حكمة»
 التغريب» (١٤٩)

لكن المؤدودى كان قد فتح الباب - وبما في تردد - من باب فتنه على
 مصر عيه . مصر الحكم ، تكثرت لأمه ودرده . فهو قد حكم على
 «الواقع» و«الموروث» بالهليله . وقد إن قوب حكمة قد عاد في يظهر
 مد عصر عثمان بن عفان . «في الاسلام والاسلام» عن الدين لاحتكمون في
 الشريعة في لصوص الاحكاميه . وعندما عرص للمحدثين عبر لدرج
 لاسلامى لم تنتج ويحب مصر من بيمة (٦٦١ - ٧٢٨ - ١٢٦٣ -
 ١٣٢٨م] (١٥٠) !

فما جاء سيد قطب - في الطرف الكد الذي كتب فيه كتابه ، معاً في

(١٤٨) [مجموعة رسائل - ٥٥٠ شهيد حسن اب] ص ١٢٠ ، ١٢١

(١٤٩) [موجز تاريخ جديد الدين و«حياته»] ص ٤٦ ، ٤٧

(١٥٠) [المرجع السابق] ص ٧٣ - ٧٩

و سمي به
 ليس على وجه الأرض مجمع قد قرر فعلا تحكيم شريعة الله
 وحدها ورفض كل سريفة سواها
 لأنه مستبعد لا شئ غير محذور في يومه و هو كذا هو وجود الأمة
 مستعدة بحسب قد انقطع صد قروب كثرية

و من كذا
 من هذه المجموعات كلها سحار ش و و ح د له يرفض الاعتراف
 بإسلامة هذه المجموعات كلها

و في كل
 مستبعد و إلا من سحار ش و و ح د له يرفض الاعتراف
 بإسلامة هذه المجموعات كلها
 حاشية و سحار ش و و ح د له يرفض الاعتراف
 بإسلامة هذه المجموعات كلها
 كما يدعون و هم يكون حاشية ليس هذه اسلام و ليس هؤلاء
 مسلمين والدعوة اليوم انما تكون ببرد هؤلاء حاشية في اسلام و سحار ش
 منهم مسلمين من جديد! (١٥٥)

و من كذا
 مستبعد و إلا من سحار ش و و ح د له يرفض الاعتراف
 بإسلامة هذه المجموعات كلها

(١٥٢) المرجع السابق ص ٣٩

(١٥٣) المرجع السابق ص ٦

(١٥٤) المرجع السابق ص ١٠٣

(١٥٥) المرجع السابق ص ١٣

دوبلہ اکثر چند سچے جینیوں . ۸۵۲ . دھڑاں میں سب سے
 چمڑا . وہاں سے لے کر دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 بکھار ۱۹

وہ کہتا کہ میں نے اپنے ہی ہاتھوں سے
 سمجھا ہے کہ وہاں سے لے کر دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 وہاں سے لے کر دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 لاکھوں ہی ملکوں میں وہاں سے لے کر دھڑاں کے ساتھ ساتھ

۱۹۰۱ء میں دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 دھڑاں کے ساتھ ساتھ
 دھڑاں کے ساتھ ساتھ

وأخيراً ..
مَا الْعَمَلُ؟؟ ..

[illegible]

١- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٢- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٣- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٤- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٥- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٦- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٧- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٨- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ٩- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.
 ١٠- يوم الجمعة هو يوم عيد في الإسلام في كل بلد إسلامي.

29
 30
 31

● ان الإسلام هو فكريد - نبويوحه - الأمة وإذا كانت هذه الأمة قد اجتمع على اصول الدين وعقائده فقلت مبره كذب - نعتد

بها بين أهم الفرائع والرسائل أم خلافات هذه الأمة فهي في الفروع
 متفقة بالحضرة والعمران ومنها السبل والرؤى والسمج الموشحة بالقدرة
 الدونه الإسلامية - وهي من الفروع - والأسلمة الواقع والمعروف ويعوم
 وجميعها من مهام المصادر ومباحثها وليست من أصول الدين ولا من
 أهميات الاعتقاد وخلاف فيها طمعي بل وصحي وأصب ضرورة من
 الضرورات ومن لدى بلغ به أحباب حد تصور الاتفاق والاختلاف والاحتياج
 في كل الفروع وخبرات وتفصيل بين أمة بلغ بعددها سير ١٠
 ذلك مما يستحيل في حرب من الأحزاب لما ياله منه بأسرها ١١

م . أي حيال ذلك الذي كمنح بمصاحبه حتى يتفرع به هذه صفوف أمة
 بأسرها من الآراء المعينة والأحكام الشدة والاختلافات حريصة في صدد
 فسيح مختلف فيه الآراء وتنوع استطلاقات وتعدد لعدبات ١٢

ب . لا اختلاف بين الإسلاميين هو من الأمور الظاهرة وشذوذ بعض
 الآراء وفحاحه بعض التعقبات والأحكام . هي مما يدخل في نطاق الأمر
 المنتظر والمفهوم ١٣

● أن درجة الحدة والعمق اللذين بلغهما ، أنواع الإسلاميين في محفاته بسبح
 الإسلاميين . عمل أساسي في تطور هذا العنصر الرفيع الإسلاميين لدى
 تمثل « لأحساح - العاصم على هذه الشذوذ عن سبج للإسلام أنه
 « افراط استغره واستغره لتتربط

و ذلك فمحس لسا باء ، حالة غير مفهومة وغير مبررة يستحصى على
 للعلاج . وإدعى على - مره أخرى - نازء ظاهره هي مما يدخل في نطاق
 « الأمر المنتظر والمفهوم ١٤ وهو أمر ليس مستحيل العلاج شريطة أن

بتوجه العلاج إلى الأسباب وليس فقط إلى الأعراض^{١٥}

● إن فصل لرفض الانغلاق - في حركة البعث الإسلامي - منع في
العوالم تحتل مرات هذه الأمة الحصارى فلا تنس منه سوى من منه
٦٦١-٧٢٨ هـ ١٢٦٣-١٣٢٨ م وتلميذه من التمر ٦٩١-٧٥١ هـ
١٢٩٢-١٣٥٠ م] قدما وعودودي وسيد نص في عصر حدث
وما بعد ذلك من تراث هذه الأمة وإبداعها حصارى هو حامية
حائضه أو فكر سنته وعينه هذه حائله فأخرجته عن بصورات
لإسلام^{١٦}

وهذا لولاي على شهوده وغربه ليس يدعي إلى آراء شاذة لى
رحمها الله والاساق لشكره في إطار مركبة - كنظره
وأحزاب وطبقات ودور وروح فكري وديار بطون في محسب
مبادس - في عالم أماركه هناك من ختلف في تروكي
١٨٧٩-١٩٤٠ م وأفكره ومده في الترة لعبة فقط وهناك من
ختره في مايسق روح [١٨٩٣-١٩٧٦ هـ] زينه في الترة لشقه
وحده وهناك «الحصارى» وعشرات من مصطلحات يرفض ويصف بى
بعت في لرفض منبع انصاف وقطاع التعريف^{١٧}

ومع ذلك فإن هذه العولامية البحرية لى سحب على مركبة كنها
على النحو الذى هو حادث في ساور ظاهرة 'عول الإسلامى' فهل العول
طبيعى في صفوف حركة فكرية - محدوده العدد - وغير طبعى في صفوف فكرية
أمة بأسرها^{١٨} أم لا لهذا التحول الإسلامى ولزعمه في ذاته يرب على

(١٥٨) صدى يوم جريدة [سور] الأسبوعية القاهرة ٢٤ ٩ ١٩٨٦ م

فمثل حصاره لإسلام وتحديد الدين بالاحياد هو السبل الصاعدة « دليل العمل » يرشد لتبر البقعة الإسلامية وبدونه يستحيل الطريق وتلفد الإكراه

وفصيل الموقف الانشائي يربط ملاب النبر العنق وسترع منه حمير الثاب في مختلف مادي وخالاب ولفظ لطر - عصفه وحتاحه - ن موك البقعة لاسلاميه ويبقى الربح في قلوب الاعداء

ثم فصل ثالث - جمعات وجمعيات وأحزاب - يسعد بالاسلام لسياسي من حلات القنوت المبريه ولاطو المشروعه - وقد مرسج لكون حمير النوص وحلقه الربط وفده الانتصا لى يرشد فصيل الموقف الانشائي باحاديث الدر اعصاري لبحر المعقل مع العمل فتهن نقطة لاسلاميه على الفقى لانسى وقد تدارب التصورات ودررب اليهود وسبب احضوت كان المرسج حود وحو سرع والصادق اقل

ود كان « يرشد فصيل الموقف الانشائي باحاديث المتكريم خصرين لاسلاميه المرسج الضرورى كى لا فصل حمير والاسراع لمسوع اساب اسم لى احاط حديد فان حديد « المعقل مسم على مقربة من حرره لغوب اسميه السد هو السبل لاجرح كثر من مسمكها وعينها من لارج العاجه وماتحف الآثار وماتقو خنرب »

إن البقعة لاسلاميه هي اعصم طواهر العصر ائدى بسد وهي طوق لحداد حير امة حرجت للناس وعلى نجاحها تنوقف مصاعه لدين

المصادر

- القرآن الكريم

- كتب السنة

صحيح البخارى طبعه دار الكتب القاهرة

صحيح مسلم طبعه القاهرة سنة ١٩٥٥ م

سنن ترمذى طبعه القاهرة سنة ١٩٣٧ م

سنن النسائى طبعه القاهرة سنة ١٩٦٤ م

سنن أبوداود طبعه القاهرة سنة ١٩٥٢ م

سنن ابن ماجه طبعه القاهرة سنة ١٩٧٢ م

سنن الدرهمى طبعه القاهرة سنة ١٩٦٦ م

مسند الإمام أحمد طبعه القاهرة سنة ١٣١٣ هـ

موطأ للإمام مالك طبعه دار الشعب - القاهرة

أحمد مؤلف [المختار] رتبته من سنة ٩٥٩ هـ

بيروت سنة ١٩٦٧ م

من سنة [كتاب] طبعه بيروت سنة ٩٥٩ هـ

[كتاب] من يادى [طبعه بيروت سنة ١٩٦٨ م]

[العودى] و [العرفان] طبعه بيروت سنة ١٩٦٨ م

طبعه بيروت سنة ١٩٦٨ م

طبعه بيروت سنة ١٩٦٨ م

سكيت سلات	[حاضر العالم الإسلامي] طبعه بيروت سنة ١٩٧١ م
عصري نور	مجله [النور] عدد ٩-٢٤-١٩٨٦ م
صلى الدين العفادى	[مجله (الصلاح)] صفة ١٩٥٥ م
طه حسين (دكتور)	[مجله (السلام)] صفة ١٩٢٦ م
عبد الحجاز بن أحمد	مكتبة [السلام] صفة ١٩٣٦ م
(نقاصى)	[مجله الاعمال وطققات الميراث] صفة ١٩٧٢ م
عبد الكريم الخطيب	[الدعوة الوهابية] طبعه القاهرة سنة ١٩٧٤ م
عبد المنعم أبو بكر (دكتور)	[أبحاث] طبعه القاهرة سنة ١٩٦١ م
على سامى انشاد (دكتور)	[مجله (السلام)] صفة ١٩٦٧ م
على عبد الرزاق	[مجله (السلام)] صفة ١٩٦٥ م
على مهدي حليم (دكتور)	[أبحاث: أبو علي وأبو هاشم] طبعه طرابلس - ليبيا سنة ١٩٦٨ م
عمر رضا كحاله	[مجله القبائل العربية] طبعه دمشق سنة ١٩٦٨ م
فدوى حافظ عوفان	[مجله (السلام)] صفة ١٩٦٣ م
القزوينى	[المجله لأحكام القرآن] طبعه القاهرة دار الكتب المصرية
عبد المنعم	[مجله (السلام)] صفة ١٩٧٥ م
عبد المنعم	[الأعمال الكاملة] طبعه بيروت سنة ١٩٧٥ م
عبد المنعم	[أدب القاصى] طبعه بغداد سنة ١٩٧١ م
عبد المنعم	[أدب الدنيا والدين] طبعه القاهرة سنة ١٩٧٣ م

: [الأحكام السلطانية] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٣ م
 مجمع لغة العربية - القاهرة : [المعجم الكبير] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .
 : [معجم ألفاظ القرآن الكريم] طبعة القاهرة سنة
 ١٩٧٠ م

: [المعجم الفلسفي] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

محمد حميد الله حيدر

آبادي (دكتور)

[معجم اللغة العربية] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .

[الراشدة] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م

[الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

محمد عاطف عيت (دكتور)

محمد عيسى (الأستاذ)

: [الأعمال الكاملة] طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م

(الإمام)

[الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

القاهرة سنة ١٩٢٨ م

[العرب والتحدث] طبعة الكويت سنة ١٩٨٠ م

محمد عمارة (دكتور)

[الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

بيروت سنة ١٩٨١ م

[الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م

: [الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٢ م .

سنة ١٩٨٤ م وطبعة بيروت سنة ١٩٨٥ م

[الدرر النيرة] طبعة بيروت سنة ١٩٧٤ م

: [الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٣ م .

سنة ١٩٨٣ م

[الدرر النيرة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٣ م

سنة ١٩٨٥ م

[المؤددي والصحة الإسلامية] طبعة بيروت سنة

١٩٨٦ م وطبعة القاهرة سنة ١٩٨٧ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٨٦ م] [طبعة بيروت]

سنة ١٩٨٢ م وطبعة بيروت سنة ١٩٨٣ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٨٢ م] [طبعة بيروت]

الشعب القذافي

محمد عزاد عبد الباقي

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٨٠ م] [طبعة بيروت]

محمد محمد حسني (دكتور)

سنة ١٩٨٠ م

[التوقيعات الإخبارية] طعة بيروت سنة ١٩٨٠ م

محمد مختار المصري (بأش)

[اقتصاديات العالم الإسلامي] طعة بيروت سنة

عماد شكري

١٩٧٩ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٧٩ م] [طبعة بيروت]

عبد الله عيسى

أغسطس سنة ١٩٨٦ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٨٦ م] [طبعة بيروت]

مصطفى الفيل (دكتور)

١٩٨٥ م

[المخطوط] طعة القاهرة دار التحرير

مقريري

[مستورات المهنية] طعة بيروت سنة ١٩٦٩ م

إبراهيم (محمد أحمد)

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٦٩ م] [طبعة بيروت]

إبراهيم (أبو الأعلى)

١٩٨١ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٨١ م] [طبعة بيروت]

١٩٧٥ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٧٥ م] [طبعة بيروت]

١٩٨١ م

[نظريه الإسلام السياسية] طعة بيروت سنة ١٩٦٩ م

[تأليفه] [مجلد ١] [١٩٦٩ م] [طبعة بيروت]

١٩٧٥ م

[مجموع إسلامي في حقوق المرأة - ٥ مجلدات - طبعه

بيروت سنة ١٩٦٩ م

[حكومة الإسلام] طبعه بدمشق سنة ١٩٧٧ م

[تأليف المصنوع الإسلامي] طبعه بيروت سنة

١٩٦٩ م

[إسلام في حياة المرأة] طبعه بدمشق سنة ١٩٦٨ م

[مفهوم المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

١٩٦٨ م

[المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

١٩٦٨ م

[المرأة في الإسلام] طبعه بيروت سنة

١٩٦٨ م

[مفهوم المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

طبعة لبنان ١٩٦٦-١٩٦٩ م

باصيد بصار (دكتور)

لويري

وجيه كوزان (دكتور)

وسمك (أى)

الفهرس

٥	تمهيد
١	هل المصنوع أمة واحدة ؟ ...
١٦	مفهوم الأمة في أصول العربية
٢	أمة تنحصر نحو العالمية ...
٤٧	هل للمسلمين حضارة متميزة ؟ ..
٨١	تاريخ الجراح الحضارى وأسائه ومظاهره
٩٩	فمن يعمق معالمة حضارة بمرسة لإسلاميه
١١٠	وفى يعمق دلاخرف عى شرعه الأمة
١١٢	وفى يعمق بظفر لامعدى ولاجتماعى بمرعه
١١٥	وفى يعمق بالعروة الحضارية
١١٩	وفى يعمق بعلامه عقمها باللائق
١٣٩	لنقطه الاسلاميه ١ - المدايات والتحديات
١٤٧	معرسة
١٥٧	النقطه لاسلاميه ٢ - أبرز الدعوات والتارات والجماعات .
١٦٠	١ - مهادنه
١٦٨	٢ - بيموسه
١٧٥	٣ - مهادنه
١٨٥	٤ - ت بجمعه لاسلامه
١٨٥	علامه عى

١٩٣ والنجاح الذي تبلور فيه
١٩٨ الموقف الوسطى (المتوازن)
٢٠٦ الدولة : إسلامية .. مدنية
٢٠٩ والعروبة المتميزة في المحيط الإسلامي
٢١٦ وحضارة جديدة ومتميزة ..
٢٢٤ ٥ - جماعة الإخوان المسلمين
٢٢٧ التصدى للتعريب
٢٣٠ والتخلف الموروث
٢٣٣ والبراءة من العلو ..
٢٣٦ والاستقلال السياسي
٢٣٧ والاستقلال الاقتصادي
٢٤٠ والعدل الاجتماعي ..
٢٤١ والاستقلال الحضارى
٢٤٦ والتفاعل الحضارى
٢٤٧ عالم اليقظة الإسلامية
٢٥١ وسبل التنقية
٢٥٣ ٦ - الجماعة الإسلامية
٢٥٥ رفض الجاهلية الرافدة ..
٢٦١ وفي مواجهة الجاهلية الموروثة
٢٦٧ الحاكمة الإلهية
٢٧١ ٧ - تيار الرفض .. الاقلات
٢٨٢ وأخيرا .. ما العمل ؟؟
٢٨٩ المصائر ..

رقم الإصدار : ٥٣٤١ / ١٩٨٩
التاريخ الدولي : ٣ - ٣٢٩ - ١٤٨ - ٩٧٧

الطريق إلى اليقظة الإسلامية

إن سكان العالم الإسلامي يمتلكون ميزات « الأمة الواحدة » ، ولجميعهم جميعاً السمات والقسمات التي تؤلف بينهم حضارياً بالحضارة الإسلامية الواحدة . وفي القلب والعقل من كل فرد من أفراد هذه الأمة الواحدة ، ذات الحضارة الواحدة هذه العقيدة الدينية ، التي تجمع الكل على إله واحد ، ونبي واحد ، وكتاب واحد ، وقلة واحدة .. هي ذات العقيدة التي سبق وجعلت من قبائل الجاهلية المتناحرة خير أمة أخرجت للناس ، وصنعت من البداوة أعظم المنارات الحضارية التي عرفها تاريخ الإنسان .

فأين الخلل إذن ؟ .. ولماذا هذه الغفلة التي تحول بين العقيدة وبين التجدد الحضارى مرة أخرى ؟! .. وكيف ولماذا ومتى دخلت هذه الأمة دور التوقف والتراجع فالجمود ؟ .. وكيف السبيل إلى يقظة إسلامية تبعث حضارتنا الإسلامية من جديد . هذا البعث الذي يجعل هذه الأمة الواحدة تتقدم إلى الإنسانية . مرة أخرى بالإسلام - رسالتها الخالدة - لتسهم من جديد في إخراج الإنسانية من المأزق الحضارى الذى يمسك منها بالخناق ؟! ..